

فتاویٰ منصورہ

جلد دوم

فقید العصر، مبلغ اسلام شیخ القرآن والحديث حضرت علامہ

الحاج مفتی عبدالرسول منصور الازہری

امیر شرعی کونسل برطانیہ

مکتبہ مصباح القرآن ساہیوال



وَسَلَامٌ
عَلَيْهِ
صَلَّى اللَّهُ

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿النحل﴾

فتاویٰ منصوریہ

جلد دوم

تصنیف

فقیہ العصر، استاذ العلماء، شیخ الحدیث والتفسیر، حضرت علامہ

مولانا الحاج مفتی عبدالرسول منصور الازہری برکاتہم العالیہ دامت

چیئر مین شرعی کونسل برطانیہ

مؤسس ادارہ مصباح القرآن ساہیوال پاکستان

مکتبہ مصباح القرآن عارف روڈ ساہیوال

ناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلٰى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

کتاب-----قادی منصور یہ (جلد دوم)

تصنیف-----استاذ العلماء علامہ مفتی عبدالرسول منصور الازہری

مرتب-----محمد منور نورانی ناظم تعلیمات ادارہ مصباح القرآن ساہیوال

پروف ریڈنگ-----مولانا محمد عاشق قادری { مدرسین ادارہ مصباح القرآن ساہیوال
قاری عبدالمجید

علامہ محمد امین خاں قادری

سرورق-----محمد ضیاء اللہ نورانی

کمپوزنگ-----عطاء المصطفیٰ فریدی مصباح القرآن کمپوزنگ سنٹر ساہیوال

تاریخ اشاعت-----اگست 2006ء بمطابق رجب المرجب 1427ھ

ناشر-----مکتبہ مصباح القرآن عارف روڈ ساہیوال

مقامات تحصیل

☆ ادارہ مصباح القرآن

مسعود ٹاؤن عارف روڈ ساہیوال فون نمبر 040-4228412*4221460

☆ 65-GROVE-ST-REDDICH WORCH-S

B98-8DL UK

TEL:01527595007

بسم الله الرحمن الرحيم

اهداء وانتساب

شیخ الاسلام والمسلمین پیر طریقت رہبر شریعت حضرت

خواجہ محمد قمر الدین سیالوی چشتی

کے حضور ہدیہ عقیدت

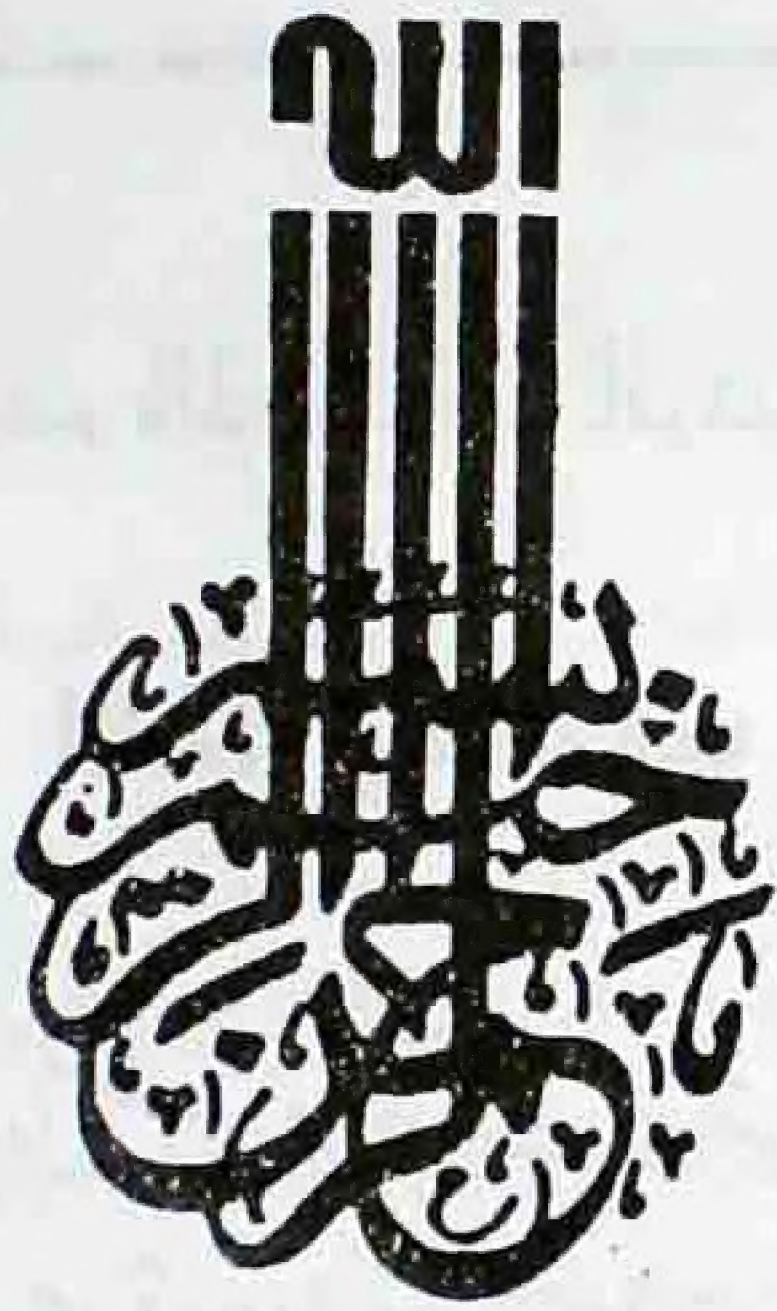
جن کی نگاہ فیض رسا سے طالبان شریعت اور متلاشیان حقیقت کو علم و عمل
کی خیرات میسر آئی۔

دعا جو و نیاز کیش

عبدالرسول منصور الازہری

امیر شرعی کونسل برطانیہ

14 اگست 2006ء



مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْقَلْبَيْنِ

وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عَرَبٍ وَمِنْ عَجَمٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ الْكَرِيمِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ وَسَلَّمَ

تقریظ و تقدیم

(از: اسلامی محقق علامہ قاری محمد انور قمر نقشبندی

بانی ادارہ انوار القرآن لائی کر اس برطانیہ)

تصدیر الافقاء

لغت عرب میں افقاء کا معنی

عربی زبان کی معروف اور مستند کتاب لسان العرب میں مرقوم ہے

أفتاه في الأمر ”اس نے اس کے لیے معاملہ واضح کر دیا“

أفتى الرجل في المسألة واستفتيته فيها فافتاني أفتاء

وأفتى المفتي إذا أحدث حكماً

”مرد نے کسی مسئلہ میں فتویٰ دیا میں نے مسئلہ میں فتویٰ طلب کیا تو اس نے مجھے فتویٰ

دیا مفتی نے فتویٰ دیا جب اس نے حکم ظاہر کر دیا“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ ----- {1}

”اے محبوب تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرما دو اللہ تمہیں فتویٰ دیتا ہے“

فتیایا اور فا کے ضمہ فتویٰ واؤ اور فا کے ضمہ فتویٰ واؤ اور فا کی

فتح کے ساتھ ان کا معنی ہے جو فقیہ نے فتویٰ صادر کیا۔

لغت عرب کی دوسری معروف کتاب مصباح المنیر میں بھی افتاء کا یہی معنی بیان کیا گیا ہے پھر فتویٰ کی جمع فتاویٰ ہے اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے

يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۖ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ {1}----

”آپ سے عورتوں کے بارے میں فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرما دو اللہ تمہیں ان کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے“

أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ {2}-----

”میرے خواب کے مطابق تم مجھے فتویٰ دو“

فَأَسْتَفْتِيهِمْ أَهْمَ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مِّنْ خَلْقًا {3}-----

”تو ان سے پوچھو کیا ان کی پیدائش زیادہ مضبوط ہے یا ہماری اور مخلوق آسمانوں اور فرشتوں وغیرہ“

حدیث نبوی میں ہے ان أربعة تفاتوا اليه عليه السلام چار اشخاص نے آپ سے فتویٰ طلب کیا

الاثم ما حاك في صدرك وان أفناك الناس وافتوك {4}-----

”گناہ وہ ہے جو تیرے سینے میں کھٹکے اگرچہ لوگ تجھے فتویٰ دیں اور تیرے لیے اسے جائز قرار دیں“

{1} النساء: 127 {2} يوسف: 43 {3} صافات: 11 {4} مسند احمد مسلم۔

والاثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وأن أفتاك الناس -

شریعت میں افتاء کا معنی

علماء فقہ و اصول کے بیان کے مطابق افتاء کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کو دلائل شرعیہ کے تقاضا کی روشنی میں علی وجہ العموم بیان کرنا امام شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں مفتی امت میں نبی ﷺ کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ علماء انبیاء کرام علیہم السلام کے وارث ہیں جیسا کہ حدیث مبارک میں وارد ہوا ہے

ان العلماء ورثة الأنبياء وان الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وإنما ورثوا العلم-----{1}

”بے شک علماء ربانین انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء دنیاوی مال و متاع نہیں بلکہ علم و حکمت کی وراثت چھوڑتے ہیں۔“

اور پھر مفتی احکام شریعت کی تبلیغ کے لیے بھی نائب ہے احادیث شریفہ میں

موجود ہے الأیبلغ الشاهد منكم الغائب-----{2}

”تم سے جو حاضر ہے وہ غیر حاضر تک یہ بات پہنچا دے“

بلغوا عني ولو آية-----{3}

”میری طرف سے پہنچاؤ خواہ ایک آیت ہی کیوں نہ ہو“

تسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن يسمع منكم---{4}

{1} ترغیب و ترہیب امام ندوی الموافقات شاطبی ج 3 ص 244 {2} بخاری خطبہ منی {3} مسند احمد ترمذی

{4} ابوداؤد۔ حاکم۔ احمد

”تم مجھ سے سنتے ہو پھر تم سے سنا جائے گا اور پھر اس سے بھی جو تم سے سنے گا“
اسی بنیاد پر مفتی کو نبی علیہ السلام کا قائم مقام کہا گیا ہے۔

امام محی الدین نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

الأفتاء عظیم الخطر کبیر الموقع کثیر الفضل لأن
المفتی وارث الأنبياء صلوات اللہ وسلامہ علیہم وقائم
بفرض الکفایۃ لکنہ معرض للخطاء {1}

”فتویٰ دینا بہت حساس نازک اور شرف و فضیلت کا کام ہے کیونکہ مفتی
انبیاء کرام کا وارث ہے اور فرض کفایہ کو ادا کرنے پر مامور ہے لیکن غلطی اور خطاء سے
بھی دوچار ہو سکتا ہے۔“

امام حنفی در مختار میں اور علامہ ابن عابدین شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں
کہ فاسق مفتی ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ فتویٰ امور دین سے تعلق رکھتا ہے اور
معاملات کے اندر فاسق کا قول قبول نہیں کیا جاتا۔----- {2}
علامہ قرافی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

قال مالک لا ینبغی للعالم أن یفتی حتی یراہ الناس اهلاً
للفتویٰ ویری ہونفسہ اهلاً----- {3}

”حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عالم کے لیے فتویٰ دینا مناسب نہیں جب تک
کہ لوگ یادہ خود کو اس منصب کا اہل نہ سمجھے یعنی جب تک علماء کے نزدیک اس کی اس

{1} المجموع ص 40 دارالطہارۃ المنیر یہ 1344ھ {2} در مختار ج 3 ص 418 کتاب القضاء {3} الفرد ج 2 ص 110

اہلیت کا ثبوت و ظہور نہ ہو جائے اسے اس کام سے گریز کرنا ضروری ہے“
 علامہ ابن قیم حنبلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں..... صحابہ و تابعین کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین
 فتویٰ میں جلد بازی کرنے کو ناپسند جانتے تھے ان سے ہر ایک کی آرزو ہوتی تھی کہ یہ
 کام کوئی دوسرا کرے جب کوئی یہ سمجھتا کہ یہ ذمہ داری اسی نے نبھانی ہے تو پھر وہ
 کتاب و سنت یا خلفاء راشدین کے قول سے سند لیکر فتویٰ صادر کیا کرتا تھا۔۔۔{1}

افتاء کا حکم

فقہاء احناف اور شوافع کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ طالبین کی تعلیم
 اور مستفتی حضرات کو فتویٰ دینا فرض کفایہ ہے جب کسی واقعہ کے رونما ہونے پر صرف
 ایک ہی مسئول عنہ اور مفتی ہو تو اس پر اس کا جواب دینا فرض اور لازم ہو جاتا ہے اور
 اگر اس موقع پر کوئی دوسرا عالم بھی حاضر ہو تو ان دونوں کے حق میں اس کا جواب فرض
 کفایہ قرار پاتا ہے۔

اول مفتی کون؟ یہ اعزاز سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے آپ اللہ تعالیٰ
 کی وحی کے ساتھ فتویٰ صادر فرمایا کرتے تھے جب کہ بہت سی آیات قرآنی اس کی طرف
 اشارہ کر رہی ہیں۔ چنانچہ یہ فتویٰ قرآن اور کبھی سنت رسول اللہ ﷺ کی صورت میں نازل ہوتا
 تھا کبھی سنت شریفہ کی صورت میں نازل ہونے والا یہ فتویٰ کتاب اللہ تعالیٰ کے بعد دوسرے
 درجے پر آتا ہے۔ اور کسی مسلمان کے لیے اس فتویٰ سے عدول اور اعراض ہرگز جائز نہیں

{1} اعلام الموقعین ابن قیم ج 1 ص 27، کشاف القناع بھوتی حنبلی ج 2 ص 240

بلکہ اس پر عمل پیرا ہونا از حد ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

{1}-----

”اور جو تمہیں رسول اللہ عطا کرے اسے لے لو اور جس سے تمہیں منع کرے اس سے

باز رہو“

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ

تَأْوِيلًا

{2}-----

”پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور پیش کرو اگر اللہ اور

قیامت پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر ہے اور اس کا انجام سب سے اچھا“

آپ ﷺ کے بعد فتویٰ کی ذمہ داری فقہاء، صحابہ و تابعین کا حصہ قرار پائی

امام ابن حزم اور علامہ ابن قیم نے ان کثیر صحابہ و تابعین عظام کے اسماء مبارکہ کی

فہرست پیش کی ہے جنہوں نے باحسن طریق اس ذمہ داری کو نبھایا۔-----{3}

اسلام میں منصب افتاء پر فائز کون ہونا چاہیے؟

دین کا معاملہ انتہائی نازک اور اہم ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس میں علم

{1} البقرہ آیت: 7 {2} النساء: 59 {3} احکام فی اصول الاحکام ج 5 ص 89

کے بغیر قول کو حرام قرار دیا ہے بلکہ اسے تحریم کے بلند درجے پر رکھا ہے
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ
الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا

{1}-----

لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

”تم فرماؤ میرے رب نے تو بے حیائیاں حرام فرمائی ہیں جو ان میں کھلی
ہیں اور جو چھپی اور گناہ اور ناحق زیادتی اور یہ کہ اللہ کا شریک کرو جس کی اس نے سند نہ
اتاری اور یہ کہ اللہ پر وہ بات کہو جس کا علم نہیں رکھتے۔“

نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا
حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا

{2}-----

يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾

”اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ
پر جھوٹ باندھو بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔“

پہلی آیہ کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے محرمات میں فواحش جو اخف تھیں ان کا ذکر
فرمایا اس کے بعد اثم اور ظلم اشد کا ذکر کیا اس کے بعد جو ان سے بھی بڑی برائی ان
تقولوا علی اللہ ما لا تعلمون تھی کو بیان کیا اور یہ قول عام ہے جو اس کی
ذات و صفات اور اس کے دین و تشریع سب کو شامل ہے اور دوسری آیہ کریمہ میں اللہ

آپ کے اس فرمان سے بغیر علم کے فتویٰ کے نقصانات و خطرات کی نشاندہی ہوتی ہے اس لیے افتاء کے ساتھ نصوص شریعت اور اصول دین کا ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے فقہ حنفی کے مطابق افتاء کے لیے پوری اہلیت کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے اور مفتی کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ مجتہد ہو اور علمائے اصول فقہ کی رائے بھی یہی ہے کہ مفتی مجتہد ہی ہوتا ہے جو غیر مجتہد مجتہدین کے اقوال کا حفظ رکھتا ہو اس کے لیے لازم ہے کہ جب اس سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جائے تو وہ فتویٰ دیتے وقت اس قول کو اس کے قائل کی طرف منسوب کرے مجتہدین کے اقوال کو نقل کرنے کے دو طریقے ہیں پہلا طریق: وہ اس قول کو کتب معروفہ متداولہ میں سے نقل کرے مثلاً امام محمد بن الحسن کی کتب یا اس طرح کی دیگر کتب مشہورہ کیونکہ وہ اس وقت خبر متواتر و مشہور کے درجے میں تھیں۔

دوسرا طریق: اس قول میں اس کی سند پائی جاتی ہو کہ اس نے اس کی روایت کو اپنے شیوخ سے حاصل کیا ہو۔-----{1}

فقہ مالکی اور صفت مفتی

علامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو جماعت علوم کی طرف منسوب ہے اور وہ حفظ و فہم میں عوام سے ممتاز ہے وہ تین طوائف میں منقسم ہے

پہلا طائفہ: جس نے امام مالک رحمہ اللہ کے مذہب کی بغیر دلیل کے تقلید کی

{1} بحر الرائق شرح کنز الدقائق ابن نجیم مصری ج 1 ص 289

اور مسائل فقہ میں آپ کے اور آپ کے اصحاب کے اقوال کو حفظ کیا اور ان میں تفقہ صحیح و سقیم میں فرق کیا۔

دوسرا طائفہ: جس نے مالکی مذہب کی اتباع بایں طور کی کہ اس پر ان اصولوں کی صحت ظاہر ہو گئی جو اس مذہب کی بنیاد ہیں مسائل فقہ میں امام موصوف اور ان کے اصحاب کے اقوال کو حفظ کیا اور ان کے معانی اور ان میں صحیح و سقیم کی فہم و فراست حاصل کر لی مگر وہ فروع و اصول پر قیاس کی معرفت کے مقام تک نہ پہنچ سکا۔

تیسرا طائفہ: جس نے امام موصوف کے مذہب کی اتباع کی اس طور پر کہ آپ کے اصول کی صحت کا اس پر انکشاف ہو گیا کیونکہ یہ طائفہ احکام القرآن کا عالم اور سنت رسول ﷺ میں ناسخ اور منسوخ مفصل و مجمل عام و خاص اور مطلق و مقید کا عارف تھا صحابہ و تابعین کے اقوال کا جامع اور وفاق و خلاف کے مواضع کا حافظ تھا۔

☆ پہلے طبقہ کے لیے فتویٰ دینا جائز نہیں اگرچہ اس کا عمل اس کے علم کے مطابق ہے۔
 ☆ دوسرے طبقہ کے لیے فتویٰ دینا جائز ہے جبکہ اس نے اسے اپنے علم کے مطابق امام المذہب یا اس کے فقہاء کے قول کو صحیح طور پر سمجھا ہو جبکہ
 ☆ تیسرا طبقہ تو عموماً فتویٰ دینے کا اہل ہے۔-----{1}

{1} مواہب الجلیل مع التاج والاکلیل ج 6 ص 94

فقہ شافعی اور مفتی کی اقسام

فقہ شافعی کے مطابق مفتی کی دو اقسام ہیں

1- مستقل 2- غیر مستقل

مستقل مفتی کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ کتاب و سنت اور اجماع و قیاس میں احکام شرعیہ کے دلائل کی معرفت اور پھر ان سے احکام کے استنباط کی صلاحیت بھی رکھتا ہو پھر مسائل فقہ کے حفظ کی شرط صرف اس مفتی کے لیے ہے جو فرض کفایہ ادا کر رہا ہے مستقل مجتہد کے لیے یہ شرط ضروری نہیں ہے۔

غیر مستقل مفتی جو مذاہب مروجہ میں سے کسی ایک مذہب کی طرف منتسب ہو اس کا فتویٰ امام المذہب یا اس کے کسی مجتہد صاحب کے قول کو نقل کرنا تصور ہوگا جس کے ساتھ وہ فرض کفایہ ادا کر رہا ہوگا ایسے مفتی کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے امام کے اصولوں پر تخریج کرتے ہوئے ایسے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے جس میں اس کے امام کی طرف سے کوئی نص موجود نہ ہو بشرطیکہ اس میں تخریج کی شرائط بھی پائی جائیں۔

فقہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ

وہ مجتہد جو کسی شرعی حکم کا ظن رکھتا ہے وہ غیر کی تقلید کرنے کا حق نہیں رکھتا اور عام بندہ کسی دوسرے کی تقلید کرے گا اور وہ شخص جس کے پاس اجتہاد کی اہلیت موجود ہے لیکن وہ مجتہد نہیں اس کے متعلق اظہر قول یہ ہے کہ وہ بھی تقلید نہیں کرے گا بلکہ اسے بھی بالفعل اجتہاد کرنے والے کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا مگر جو بعض احکام میں

اجتہاد کرنے کی صلاحیت سے بہرہ ور ہے اور بعض میں اس قابلیت سے محروم ہے وہ تقلید کرے گا کیونکہ وہ ایک صورت میں عام بندے کا درجہ رکھتا ہے اور تقلید نہیں بھی کرے گا کیونکہ وہ ایک صورت میں مجتہد بھی ہے۔-----{1}

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ فتویٰ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ ہے اور یہ منصب صرف اسی شخص کو زیب دیتا ہے جو علم اور صدق سے متصف ہو وہ جس معاملے کی تبلیغ کر رہا ہے اس میں عالم بھی ہو اور صادق بھی اور اس کے ساتھ بلند کردار نیک سیرت اور اپنے اقوال و اعمال میں عادل اور قابل اعتماد ہو اپنے منصب کی قدر و قیمت سے باخبر ہو اور اپنے دل میں حق گوئی اور اظہارِ صدق کی ہمت و جرأت بھی رکھتا ہو کیونکہ اس کا ہادی اور ناصر خود اللہ تعالیٰ ہوتا ہے۔-----{2}

آداب مفتی

فقہ حنفی میں مرقوم ہے کہ جو صورت مسئلہ ابھی پیدا نہیں ہوئی اس کے متعلق فتویٰ دینا واجب نہیں۔ فتویٰ دینے میں نفسانی خواہش کی اتباع اور اظہار حقیقت سے گریز کرنا حرام ہے پھر فتویٰ دینا صرف اسی شخص کو مناسب ہے جو علماء کے اقوال اور ان کے مراجع کو جانتا ہو اور اگر کسی مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے تو جواب میں کسی قول کو اختیار کرتے وقت اس کی حجت کو پہچاننا بھی ضروری ہے فتویٰ کا عمل ہر اس مسلم کے لیے جائز ہے جو عاقل، بالغ، روایات کا حافظ، درایات کا واقف، طاعات کا محافظ

{1} روضة الناظر، أصول الفقه ابن قدامه ج 2 ص 441 {2} اعلام الموقعين ج 1 ص 8

اور شہوات و شہوات سے اجتناب کرنے والا ہو اس میں بوڑھا جوان اور عورت بھی برابر ہیں۔-----{1}

فقہ حنبلی اور مفتی کی صفات

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ہر استفتاء میں مفتی کو جواب دینا مناسب نہیں اور جب تک پانچ صفات نہ پائی جائیں کسی شخص کو فتویٰ کے لیے خود کو پیش کرنا بھی مناسب نہیں۔

پہلی صفت: خلوص نیت، افتاء والے عمل میں ریاست یا دنیاوی مال و جاہ کا حصول پیش نظر نہ ہو بلکہ یہ کام محض اللہ کی رضا کے لیے کیا جائے۔

دوسری صفت: مفتی علم و حلم اور وقار و سکینت سے بہرہ ور ہو کر یہ فریضہ انجام دے ورنہ وہ احکام شرعیہ کو بیان کرنے میں شریعت کا پاس نہ رکھ سکے گا۔

تیسری صفت: شرعی حکم کے بیان کے سلسلہ میں پوری قوت اور معرفت سے کام لے۔

چوتھی صفت: اس میں قناعت و کفایت کی وصف بھی موجود ہو ورنہ لوگ اس سے بغض رکھیں گے کیونکہ جب اس کے پاس کفایت نہ ہوگی تو وہ لوگوں کا محتاج ہوگا اور اس کی نظر ان کے مال کی تحصیل پر ہوگی جس پر لوگ اسے بغض و نفرت کی نظر سے دیکھیں گے۔

{1} فتاویٰ مالگیری ج 3 ص 309 بحر الرائق ابن النجیم مصری ج 6 ص 291

پانچویں صفت: لوگوں کی پہچان رکھنا کہ وہ مستفتی کی نفسیات سے واقف ہو اس کے پاس ایسی بصیرت ہو جس سے وہ اپنے فتوے اور عوام میں اس کی اشاعت کے اثرات کا ادراک کر سکے۔-----{1}

آداب مفتی اور امام شاطبی رحمہ اللہ

اسلام میں مفتی ہادی و مرشد ہے اور اس کے فتوے پر لوگوں کی اصلاح کا مدار ہے اس سلسلے میں امام شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں مفتی بلند مرتبہ کا حامل ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ وسط اور میانہ روی سے کام لے وہ لوگوں میں شدت اور سختی کی راہ پر نہ چلے کیونکہ اسلامی شریعت افراط و تفریط کے مابین عدل و وسط اور میانہ روی کے ساتھ وارد ہوئی ہے پھر وہ اس مذہب پر سنت رسول ﷺ سے دلائل پیش کرے اور اس کے ساتھ یہ بھی واضح کرے کہ فتویٰ میں مطلقاً رخصتوں کی طرف میلان کرنا بھی تو وسط و میانہ روی کے خلاف ہے جیسا کہ شدت پسندی بھی اس کے خلاف جاتی ہے

-----{2}

آداب مفتی میں یہ بات بھی شامل ہے کہ وہ رخصتوں کے معاملے میں لوگوں کے احوال کا احساس رکھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی آسانی کے لیے مقرر فرمایا ہے مثلاً اباحۃ المحظورات عند الضرورات ”ضرورت کے وقت ممنوع چیزوں کا مباح و جائز ہو جانا“ جب عزیمت پر عمل کرنے سے عُسر اور تنگی

{1} کشاف القناع ص 240 {2} الموافقات شاطبی ج 4 ص 258

پیدا ہو رہی ہو تو اللہ تعالیٰ کو عزیمت سے زیادہ رخصت محبوب ہو جاتی ہے
ارشاد باری تعالیٰ ہے

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ----- {1}

”اللہ تعالیٰ تمہاری تنگی کا نہیں بلکہ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے“

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ----- {2}

”اور اللہ نے تم پر دین میں کوئی حرج نہیں رکھا۔“

شیخ الازھر جاد الحق اور آداب مفتی

فاذا كان المفتي لم تتواخر لديه ادوات الاجتهاد وشروطه
فهل له ان يتخير من اقوال فقهاء المذاهب ما يكون أيسر
للناس لانزاع في ان المفتي اذا استطاع ان يميز من الأدلة
ويختار من فقه المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً على اساس
الاستدلال كان له ان يتخير في فتواه ما يراه مناسباً ولكن
عليه ان يلتزم في هذاباربعة قيود.....الاول..... أن
لا يختار قولاً ضعفاً سنداً.....الثاني..... ان يختار ما فيه
صلاح امور الناس والسّير بهم في الطريق الوسط دون
افراط وتفريط..... الثالث..... ان يكون حسن القصد فيما

یختار مبتغیاً به رضا اللہ سبحانہ و تعالیٰ متقیاً غضبہ
و غیر مبتغ ارضاء حاکم اوهوی ستفتالرابع.... ان
لا یفتی بقولین معاً علی التخییر مخافة ان یحدث
قولا ثالثا لم یقل به احد-----{1}

”جب مفتی میں اجتہاد کے اوصاف و شرائط نہ پائے جائیں تو کیا اس کے
لیے جائز ہے کہ وہ فقہاء مذاہب کے اقوال سے کوئی ایسا قول اختیار کرے جس میں
لوگوں کا زیادہ یسر اور آسانی موجود ہو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات تو واضح ہے کہ
جب مفتی دلائل شرعیہ میں نقد اور امتیاز کی استطاعت رکھتا ہو اور منقولہ مروجہ مذاہب
سے استدلال کی بنیاد پر نقل صحیح پر قادر ہو تو اس کے لیے مناسب ہے کہ وہ اپنے فتوے
میں جو مناسب سمجھے اسے پسند کرے لیکن پھر بھی اسے چار قیود کا التزام رکھنا ضروری
ہے۔۔۔ پہلی قید۔۔۔ کہ وہ ایسا قول مختار نہ کرے جس کی سند ضعیف ہو۔

۔۔۔ دوسری قید۔۔۔ وہ ایسا قول مختار کرے جس میں لوگوں کے معاملات کی فلاح
و صلاح پائی جاتی ہو اور اس میں وہ ان کو درمیانے راستے پر چلا سکے۔۔۔

تیسری قید۔۔۔ اس قول کو حسن نیت، رضائے الہی کی طلب اور غضب خدا سے بچنے
کے لیے اختیار کرے کسی حاکم یا مستفتی کو خوش کرنا مقصود نہ ہو۔۔۔

چوتھی قید۔۔۔ ایک ساتھ علی سبیل اختیار دو قولوں پر فتویٰ نہ دے اس خوف سے کہ
وہاں تیسرا قول پیدا ہو جائے جس کا کوئی قائل نہ ہو۔

نیز مفتی کے لیے اس بات کا التزام بھی ضروری ہے کہ وہ محض طلاق و یمین کے الفاظ سے جس مفہوم کا وہ عادی ہے اسی پر فتویٰ نہ دے بلکہ وہ ان الفاظ کا تکلم کرنے والوں کے عرف و عادت کو پیش نظر رکھ کر فتویٰ دے اور ان الفاظ کو ان کے عرف و عادت پر محمول کرے اگرچہ ان کی عادت ان الفاظ کے لغوی معانی کے مخالف ہی کیوں نہ ہو کیونکہ یمین وغیرہ کے کلمات کا مبنی عرف ہے نیز مفتی کے لیے مناسب ہے کہ وہ حدیث صحیح میں منقول اس دعاء کا کثرت سے ورد رکھے۔

اللّٰهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ-----{1}

افتاء اور قضاء کا فرق

مفتی مستفتی کے لیے شرعی حکم کا منجر ہوتا ہے اور قاضی اس حکم کو اس پر لازم اور نافذ کرتا ہے نیز قاضی عدم تعمیل کی صورت میں اسے جس میں رکھنے اور اس پر تعزیر لگانے کا اختیار بھی رکھتا ہے۔ چنانچہ مفتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ قاضی کے اس مترجم کی طرح ہے جو قاضی کی عبارات و کلمات کو نقل کر رہا ہوتا ہے اور نصوص شرعیہ سے جس طور پر اس نے استفادہ کیا ہوتا ہے وہ اس کی تبلیغ پر مامور تصور کیا جاتا ہے۔ اور قاضی اللہ تعالیٰ کے نائب کا حکم رکھتا ہے جو اس کی قضاء اور فیصلے کو نافذ العمل کرتا ہے پھر جہاں حکم اور قضا واقع ہوتی ہے وہاں فتویٰ بھی آ سکتا ہے مگر اس کا عکس نہیں ہوتا جیسا کہ تمام

عبادات میں حکم اور قضاء داخل نہیں ہوتی ان میں صرف فتویٰ ہی آتا ہے اسی لیے نماز کی صحت یا اس کے بطلان پر کبھی قضاء داخل نہیں ہوئی یونہی عبادات کے اسباب مثلاً نماز کے اوقات، دخول شھر رمضان اور قربانی، کفارہ، منت وغیرہ کے جملہ اسباب میں صرف فتویٰ ہی دیا جاتا ہے پھر مفتی قاضی اور فقیہ میں بھی فرق ہے مفتی اور قاضی کا عمل تطبیقی ہے اور فقیہ کا کام ہے کسی قاعدہ کی اصلیت اور بنیاد کو ظاہر کرنا یا کسی مسلم قاعدے پر تفریع پیش کرنا۔

کتب فتاویٰ

فتویٰ کا میدان بہت وسیع و عریض ہے اس میدان میں متقدّمین و متآخرین علماء احناف نے کارہائے نمایاں انجام دیے ہیں کتب فتاویٰ، کتب متون و شروح کے بعد تیسرے درجے پر آتی ہیں ان کی طرف اس وقت رجوع کیا جاتا ہے جب متون اور شروح میں کوئی رائے نہ ملتی ہو جب کسی واقعہ کے متعلق روایت اصول اور روایت نوادر میں کوئی حکم نہ نظر آئے تو فتاویٰ کی کتب میں اصح اور اثبت سے حکم اخذ کیا جاتا ہے ذیل میں اشھر کتب فتاویٰ کی فہرست دی جا رہی ہے۔

نام کتب فتاویٰ	نام مؤلف	سن وفات
فتاویٰ الولواجیہ	عبدالرشید الولواجی	520ھ
فتاویٰ سراجیہ	سراج الدین علی بن عثمان اوشی	575ھ
فتاویٰ خانہ	قاضی خان حسن بن منصور	592ھ

619ھ	ظہیر الدین محمد البخاری	فتاویٰ ظہیریہ
758ھ	نجم الدین ابراہیم بن علی طرطوسی	فتاویٰ طرطوسیہ
800ھ	عالم بن علاء الحنفی	فتاویٰ تارخانہ
827ھ	محمد بن محمد البرزازی	فتاویٰ برزازیہ
879ھ	قاسم بن قطلوبغا حنفی	فتاویٰ قاسمیہ
1081ھ	خیر الدین بن احمد الرملی	فتاویٰ خیریہ
1111ھ	سلطان محمد اورنگ زیب عالمگیر	فتاویٰ ہندیہ المعروف فتاویٰ عالمگیر
1171ھ {1}	احمد بن علی بن ابراہیم عمادی	فتاویٰ حامدیہ
1340ھ	امام احمد رضا خان محدث بریلوی	فتاویٰ رضویہ
1403ھ	محدث بصیر پوری ابوالخیر محمد نور اللہ نعیمی	فتاویٰ نورنیہ

فتاویٰ منصورہ

مفتی اسلام علامہ عبدالرسول منصور ازہری زادہ اللہ علماً وعملاً عرصہ بیس سال سے برطانیہ میں مقیم رہ کر مسلمانان یورپ کی دینی فکری اور روحانی و اخلاقی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ ان کے دارالافتاء سے جاری ہونے والے فتاویٰ منصورہ کی دوسری جلد کا مسودہ پیش نظر ہے دور حاضر میں جن مسائل پر آپ نے کتاب و سنت اور

{1} مقدمہ المحیط البرہانی محمود بن مازی البخاری متوفی 616ھ

عقل و فکر کی روشنی میں جس وقیع اور متین رائے کا اظہار کیا اس پر آپ اہل اسلام کی طرف سے ہدیہ تبریک کے مستحق ہیں فتاویٰ منصوریہ کے اس حصہ میں قدیم و جدید سوالات کے جوابات میں آپ نے جس جدت سلاست طرز استدلال اور شرح و بیان سے کام لیا ہے دور حاضر کی عام کتب فتاویٰ میں یہ خصوصیات دیکھنے میں نہیں آئیں اللہ کریم جل مجدہ اس عظیم دینی خدمت اور ٹھوس علمی و تحقیقی کام پر آپ کو اجر عظیم سے نوازے اور اسے شرف قبول بخشے ہوئے نافع الخلاق بنائے اور قبلہ مفتی صاحب اسی ذوق اور صحت و سلامتی کے ساتھ دین مصطفیٰ ﷺ کی خدمت انجام دیتے رہیں۔

وَاللّٰهُ خَيْرُ حَافِظٍ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی حَبِیْبِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَسَلَّمَ

قاری محمد انور قمر نقشبندی

لائی کر اس برطانیہ

فہرست

نمبر شمار	المحتویات	صفحہ نمبر
	باب اول _____ الٰہیات	
1	متشابہہ صفات باری تعالیٰ کی تعیین مراد	33
2	انّ اللہ خلق آدم علی صورۃ کی تاویل واصل معنی	45
3	ذکر اللہ کی اہمیت و افادیت	63
	باب دوم _____ قرآنیات	
4	وحی الہی کی تعریف، اقسام اور فرشتے کے اخذ قرآن کی کیفیت	89
5	نزول قرآن کی حقیقت اور اس کے تزیلات	99
6	قرآن مجید سے تحدی پر تفسیری فوائد	115
7	القرآن اور الکتاب ایک ہی ہے یا ان میں مغایرت ہے لغت عرب میں اس کے نزول کی وجہ، نیز نظم و معنی میں اعجاز قرآن	121
	باب سوم _____ نبویات	

135	نبی کریم ﷺ کے نسب کے حوالے سے دو احادیث کی فنی و معنوی حیثیت	8
159	عصمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام	9
175	حضرت عزرائیل علیہ السلام کو موسیٰ علیہ السلام کا تھپڑ مارنا	10
185	شریعت نبویہ کی اصل غرض اور حقیقی مقصد	11
191	اہل بیت کے فضائل و مناقب اور ان کے نسب عالی پر تحریری و تالیفی کام	12
205	صحابی رسول ﷺ کی تعریف و صحبت کا معنی	13
217	صحابہ کے احوال و مقامات کے لیے مستند کتب نیز صحابہ کے طبقات و حدیث صحیح کی اقسام	14
227	صحابہ ستہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث	15
	باب چہارم _____ فقہیات	
243	عورت کی امامت و خطابت کی شرعی حیثیت	16
257	مسجد کے پلاٹ پردکانیں اور ستورز بنانا	17
265	غلاف کعبہ کا شرعی حکم	18
271	اسلام کے منسوخ اوامر و احکام	19
283	کفار و مشرکین کے بچوں کا شرعی حکم	20
289	والدین کے لیے مال سے وصیت کرنے کی فرضیت کا نسخ	21

295	کیا موت عدم و فنا کا نام ہے؟ نیز ارفع و اعلیٰ حیات اور اس کا مصداق	22
321	جراہوں پر مسح کا شرعی حکم	23
343	صلوٰۃ التّراویح کی شرعی حیثیت	24
367	علم نافع کی ظاہر و باطن میں تقسیم و اسلامی تصوف کی اساس علم	25
375	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شجرہ بیعت رضوان ببول کو کٹوانے کی حقیقت	26







گرامی قدر قبلہ مفتی الازہری سیالوی دام فیہک السلام علیکم ورحمۃ اللہ
حضور کی خدمت میں متشابہہ صفات باری تعالیٰ کے متعلق سوال حاضر ہے
اگر اللہ تعالیٰ کی شان کے پیش نظر ان کا ظاہری معنی لینا محال ہے تو ان میں تاویل
کرنادرست ہے؟ اس مسئلہ پر سلف و خلف کا مذہب دلائل کی روشنی میں بیان
فرما کر ممنون کریں اللہ تعالیٰ آپ کا حامی رہے۔

قاری عبدالمجید قادری

مدرس شعبہ حفظ القرآن

ادارہ مصباح القرآن ساہیوال

11 جمادی الاخریٰ 1426ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

اللہ تعالیٰ کی شان اقدس میں جو آیات مشککہ وارد ہوئی ہیں انہیں آیات
صفات یا متشابہہ الصفات کا عنوان دیا گیا ہے امام ابن اللبان رحمہ اللہ نے اس عنوان
پر ”رد المتشابہات الی الآیات المحکمات“ کے نام سے ایک خوبصورت اور مستند کتاب
تحریر کی ہے اہل علم کے لیے اس کا مطالعہ انتہائی مفید ثابت ہو سکتا ہے آئندہ سطور میں
ہم متشابہہ صفات کے متعلق تفصیل سے کلام کرنا چاہتے ہیں (اللہ جل شانہ ہمارے علماء
اسلام کو اجر و ثواب سے مالا مال رکھے آمین انہوں نے متشابہہ صفات کے متعلق تین

امور پر اتفاق کیا ہے۔

- 1- ان صفات کو ان کے ظاہری معنی محال سے پھیرنا اور یہ اعتقاد رکھنا کہ ان کا یہ ظاہری معنی قطعاً شارع کی مراد نہیں کیونکہ یہ ظاہری معنی قطعی دلائل سے باطل قرار پاتا ہے۔
- 2- جب اسلام کا دفاع ان مشابہات کی تاویل کرنے پر موقوف ہے تو ضروری ہے کہ ان کی ایسی تاویل کی جائے جس سے طعن و شبہات کو دور کیا جاسکے۔
- 3- اگر ایسا مشابہہ ہے جس کی ایک ہی تاویل قریباً سمجھی جاتی ہے تو واجب ہے کہ اجماعاً وہی قول مراد لیا جائے مثلاً قول باری تعالیٰ ہے

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ {1}-----

”اور وہ تمہارے ساتھ ہے تم کہیں ہو“

اس آیہ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کا مخلوق کے ساتھ کینونہ بالذات ہونا تو قطعاً محال ہے تو اس کی ایک ہی تاویل کی جاسکتی ہے کہ اس کینونہ سے علم، سمع، بصر، قدرت اور ارادہ کے طور پر احاطہ مراد ہے۔

مشابہات آیات کے سلسلے میں ان تین اتفاقی امور کے علاوہ جن باتوں میں علماء اختلاف کیا ہے اس میں تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: یہ سلف کا مذہب ہے اس کا دوسرا نام مذہب مفعولہ بھی رکھا گیا ہے اس مذہب کے علماء اللہ تعالیٰ کی ظاہری محال معنی سے تنزیہ و تقدیس کرتے ہوئے ان مشابہات کے معانی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتے ہیں یہ حضرات اپنے

مذہب پر دو دلیلوں سے سند لاتے ہیں۔

عقلی دلیل ان تشابہات کی مراد کو معین کرنے میں لغت کے قواعد اور استعمالات عرب کی طرف جانا پڑتا ہے اور یہ دونوں ماخذ ظن کا فائدہ دیتے ہیں جبکہ صفات باری تعالیٰ کا تعلق عقائد سے ہے جن میں ظن سے کام نہیں چل سکتا بلکہ ان میں یقین کا پایا جانا ضروری ہے جو یہاں نہیں پایا جا رہا تو ضروری ہے کہ ان کے معین معنی کے لیے اللہ علیم وخبیر پر اعتماد کرتے ہوئے ان میں توقف کریں۔

نقلی دلیل اس سلسلے میں یہ حضرات متعدد احادیث و روایات پر اعتماد کرتے ہیں۔

پہلی روایت: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا فاذا رأیت الذین یتبعون ماتشابہ ماتشابہ منہ

فأولئک الذین سمی اللہ فاحذرہم ----- {1}

”جب تو قرآن کے متشابہ کے پیچھے پڑنے والوں کو دیکھے (تو جان لینا) یہی وہی

لوگ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے نام رکھا ہے پس ان سے بچو۔“

دوسری روایت: امام طبرانی نے الکبیر میں حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے..... لا أخاف علی امتی الاثلث خلال أن

یکثر لهم المال فیتحاسدوا فیتقتلوا وأن یفتح لهم الکتاب

فیأخذہ المؤمن یتغی تأویلہ وما یعلم تأویلہ الا اللہ

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اپنی امت پر تین چیزوں کا خطرہ ہے ان کے پاس دنیا کا مال کثرت سے ہوگا جس سے ان میں باہمی حسد اور قتل و غارت پیدا ہو جائے گی اور جب ان پر کتاب اللہ کھول دی جائے گی تو مؤمن اس کے مشابہہ کی تاویل کو طلب کرنا شروع کر دے گا جب کہ اس کی تاویل (حقیقی معنی) کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے

تیسری روایت: ابن مردویہ راوی ہیں..... ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضا فما عرفتم منه فاعملوا وماتشابه فآمنوا به

”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے بے شک قرآن مجید اس لیے نازل نہیں ہوا کہ اس کا بعض حصہ بعض حصے کی تکذیب کرے اس کا وہ حصہ جو تمہاری سمجھ میں آئے اس پر عمل کرو اور جو سمجھ سے بالاتر ہو اس پر ایمان رکھو۔

چوتھی روایت: امام الذہری حضرت سلیمان بن یسار سے راوی ہیں کہ ایک شخص جس کا نام ابن صبیغ تھا مدینہ منورہ میں آیا اور لوگوں سے مشابہہ القرآن کے متعلق پوچھنے لگا حضرت عمرؓ نے اس کے لیے کھجور کی چھڑیاں تیار کروا رکھی تھیں اسے اپنے پاس بلوایا اور اس سے کہا تو کون ہے اس نے کہا میں عبد اللہ بن صبیغ ہوں آپ نے اسے کھجور کی چھڑی سے مار مار کر لہو لہان کر دیا اور بالآخر آپ نے اسے اس کے وطن جانے کی اجازت دے دی اور اس کے ساتھ ہی آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی طرف ایک مکتوب روانہ کیا جس میں تحریر کیا کہ کسی مسلمان کو اس کے ساتھ بیٹھنے نہ

دیا جائے اس اثر سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن صبیغ نے مشابہات قرآن کے پیچھے پڑ کر بکثرت کلام اور اس کے متعلق لوگوں سے سوال کرتے ہوئے فتنے کا دروازہ کھولا تھا جس پر حضرت عمرؓ نے اسے اتنی کڑی سزا دی۔

پانچویں روایت: حضرت امام مالکؒ سے جب قول باری تعالیٰ

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی ﴿٥﴾ ----- {1}

”وہ بڑی مہر والا اس نے عرش پر استواء فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے“

کے متعلق ایک شخص نے سوال کیا تو آپ نے اس کے جواب میں کہا

الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عن هذا بدعة

وأظنك رجل سوء اخرجوه عني

”استواء کا معنی تو معلوم ہے (کسی چیز پر جم کر بیٹھنا) مگر اس کی کیفیت مجہول ہے اور

اس کے بارے سوال کرنا بدعت ہے میرے گمان کے مطابق تو برا آدمی لگتا ہے اسے

میری مجلس سے نکال دو“

اس سے امام موصوف رحمہ اللہ کا مقصد یہ تھا کہ استواء کا ظاہری معنی تو لغت

عرب کے مطابق واضح ہے مگر یہ معنی قطعاً مراد نہیں کیوں کہ اس سے تشبہ لازم آتا ہے

جو اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے اور اس کی کیفیت مجہول ہے کہ ہمارے پاس ایسی کوئی

دلیل نہیں جس سے شارع کی مراد کا تعین کیا جاسکے اور اس مراد کی تعین کے بارے

استفسار کرنا بدعت ہے کیونکہ دین میں یہ طریقہ اختراع اور شارع کی

تعلیمات کے مخالف ہے بایں طور کہ اس نے ہمیں محکمات کو مقدم رکھنے اور متشابہات کی عدم اتباع کا حکم دیا ہے اور ایسے بدعتی کی جزا یہ ہے کہ اسے لوگوں سے دور رکھا جائے کیونکہ برے آدمی کی صحبت سے بچنا ضروری ہے۔-----{1}

شیخ ابن الصلاح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ متشابہات کے بارے میں امت مسلمہ کے اوائل علماء و سادات نے یہی طریقہ پیش نظر رکھا ہے ائمہ حدیث اور فقہاء کرام نے اسی نظریے کو اپنایا اور اسی عقیدے کی طرف ہمیں دعوت دی ہے۔

دوسرا مذہب: یہ خلف کا مذہب ہے اسے مذہب موؤلہ (تأویل والا مذہب) بھی کہا گیا ہے اس مذہب کے مطابق متشابہات کی تأویل ایسی صفات بامعانی کے ساتھ کی جاتی ہے جن کی تعیین کا ہمیں علم ہے چنانچہ متشابہات سے جس لفظ کا ظاہری معنی محال ہوگا اسے ایسے معنی پر رکھا جائے گا جو لغت کے مطابق مناسب اور جائز قرار پاتا ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق شرعاً اور عقلاً درست ہوگا یہ امام ابن برہان اور متاخرین علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے امام جلال الدین سیوطی کا قول ہے کہ امام الحرمین کا بھی یہی مذہب تھا مگر بعد میں آپ نے ”الرسالۃ النظامیہ“ میں اس سے رجوع کر لیا تھا وہ لکھتے ہیں

الَّذِي نَزَّطَ بِهِ دِينًا وَنَدِينُ اللَّهِ بِهِ عَقْدًا اتَّبَعَ سَلَفُ الْأُمَّةِ
فَانْهَمَ دَرَجَا عَلَى تَرْكِ التَّعَرُّضِ لِمَعَانِيهَا.

”ہم بطور دین جس کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے بارے اس میں جو عقیدہ کرتے

{1} مناقش العرفان ج 2 ص 188

ہیں وہ امت کے اسلاف کی اتباع ہے انہوں نے اس مسئلہ پر جو روش اختیار کی ہے وہ یہی ہے کہ مشابہات کے معانی کا تعرض اور تتبع نہ کیا جائے۔“

بہر حال خلف کے مذہب تاویل کی دلیل یہ ہے کہ جب تک شارع کے کلام کو کسی سلیم معنی پر رکھنے کا امکان ہے تو نظر و عقل کا فیصلہ ہے کہ وہ معنی مراد لینا واجب ہے کیونکہ ایک حکیم و علیم ذات سے جو وارد ہوا ہے اس سے نفع لینا ضروری ہے نیز وہ اس امر سے بھی منزہ ہے کہ اس کے کلام کو بے ثمر اور بانجھ پن پر جاری کیا جائے۔

تیسرا مذہب: یہ متوسّطین کا مذہب ہے جسے امام ابن دقیق العید کا مذہب کہا گیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر تاویل عرب کی لغت کے قریب ہو تو اس کا انکار نہیں کیا جائے گا اور اگر زبان عرب سے بعید ہوگی تو اس سے ہمیں توقف کرنا ہوگا اور اس کے معنی پر ایمان رکھنا ضروری ہے مگر بایں وجہ کہ جو اس سے مراد ہے وہ اس کی تنزیہ و تقدیس کے ساتھ ہے اور ان الفاظ مشابہہ کا جو معنی بھی عرب کے مخاطب کے مطابق ظاہر مفہوم ہوگا ہم بلا توقف اس کا قول کر دیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے

يَحْسُرَتْنِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ----- {1}

”ہائے افسوس ان تقصیروں پر جو میں نے اللہ کے بارے میں کیں“

یہاں جنب اللہ سے حق اللہ ہی مراد ہوگا۔

تطبيق وتمثيل: مذکورہ بالا مذاہب کو ہم قول باری تعالیٰ الرحمن علی

العرش استوی پر جاری کرتے ہیں۔ سلف و خلف حضرات اس بات پر تو متفق ہیں کہ استواء علی العرش کا ظاہری معنی (خوب جم کر کسی جگہ پر بیٹھنا) تو اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے کیونکہ دلائل قطعیہ نے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ و تقدیس کر دی ہے کہ وہ اپنی مخلوق کے مشابہہ یا وہ اس کا کسی طور بھی محتاج ہو اسی طرح سلف و خلف کا اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ یہ ظاہری معنی قطعاً اللہ تعالیٰ کی مراد نہیں کیونکہ باری تعالیٰ نے اپنے متعلق اپنی مخلوق کے ساتھ مماثلت کی نفی کرتے ہوئے اس سے غناء ثابت کیا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

لیس کمثلہ شیء..... وهو الغنی الحمید

اور اگر اس نے ظاہری معنی کا ارادہ کیا تو پھر تناقص اور تخالف لازم ہوگا۔

اسلاف ائمہ کی رائے یہ ہے کہ وہ معنی استواء کی تعیین کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتے ہیں کہ اس نے جس چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے وہ اسے اپنی شان کے لائق خود ہی بہتر جانتا ہے مگر اس تعیین پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔

أخلاف اہل علم

اس کی تاویل کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات عقل سے بہت دور ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں ایسے الفاظ کے ساتھ خطاب کرے جو ان کی فہم سے بھی

بالا تر ہوں اور جب لغت کے میدان میں تاویل کی وسعت موجود ہے تو تاویل واجب ہوگی پھر اس مقام پر تاویل کے سلسلے میں بھی دو جماعتیں پائی جاتی ہیں اشعری علماء تعین کے بغیر تاویل کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ آیہ مذکورہ سے مراد اس بات کو ثابت کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک ایسی صفت سمعیہ (جو شریعت سے سنی گئی ہے) کیساتھ متصف ہے جسے ہم تعین کے طور پر نہیں جانتے اور اسے صفت استواء کا نام دیا گیا ہے اور متاخرین حضرات کی رائے کے مطابق یہ صفت استواء تعین کے طور پر معلوم ہے جس کا معنی ہے استیلاء اور قہر (زبردستی غالب و قابض) اس معنی کے لیے لغت میں کافی وسعت پائی جاتی ہے ایک عرب شاعر کا قول ہے

قد استوی بشر علی العراق من غیر سیف و دم مہراق
”بشر عراق پر تلوار اور خون بہائے بغیر غالب ہو گیا“

اس شعر میں استواء سے استیلاء و قہر مراد ہے اسی طرح نص قرآنی کا معنی یہ ہوگا کہ رحمن نے جہان کے عرش پر استیلاء کیا اور اپنی قدرت اور مشیت سے اس کی تدبیر اور حکومت کی۔۔۔۔۔۔{1}

مفتی عبدالرسول منصور الازہری

16 جمادی الاخریٰ 1426ھ

اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰى صُوْرَتِهٖ
کى تاویل واصل معنی

قبلہ استاذی المکرم حضرت مفتی صاحب زید فیوضاتکم
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام مسنون کے بعد عرض خدمت ہے کہ
 حدیث صورت ان اللہ خلق آدم علی صورتہ ”بے شک اللہ
 تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اس کی صورت پر پیدا فرمایا“ جسے امام بخاری
 اور امام مسلم نے اپنی اپنی کتابوں میں تخریج کیا ہے اس کی صحیح تاویل اور اصل
 معنی بیان فرما کر ممنون کریں اللہ کریم آپ کو جزائے خیر سے مالا مال رکھے آمین
 استفتاء از

حافظ ذوالفقار نقشبندی برمنگھم

24 جون 2005ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

حدیث صورت کی صحیح تاویل بیان کرنے سے پہلے ایک ضروری تمہید
 کا ذکر کرنا از حد لازم ہے کتاب اللہ کی دو قسمیں ہیں محکم اور متشابہ محکم کی تاویل
 اور مراد قطعاً ظاہر اور روشن دکھائی دیتی ہے اور متشابہ جس کے معنی پر واقفیت حاصل
 کرنے کے لئے اسے محکم کی طرف لوٹانا پڑتا ہے کہ اس سے اس کی تاویل
 کو نکالا جاسکے یا اس کے کسی بیان کی طرف جانا ضروری ہوتا ہے قرآن مجید کی

اس تقسیم کی طرف اللہ تعالیٰ کا یہ قول سند کے طور پر ہماری رہنمائی کر رہا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ

هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ {1}-----

”وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری اس کی کچھ آیتیں صاف معنی رکھتی ہیں وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری وہ ہیں جن کے معنی میں اشتباہ ہے۔“

قرآن کا محکم اور متشابہ ہونا امام رازی کی نظر میں

امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

قرآن مجید سے ہمیں آگاہی ملتی ہے کہ وہ پورے کا پورا محکم ہے یا وہ سارے کا سارا

متشابہ ہے یا کچھ محکم اور کچھ متشابہ ہے اس کے کلیۃً محکم ہونے کی دلیل یہ ہے

الرَّ قُلْ لَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ {2}-----

”یہ حکمت والی کتاب کی آیتیں ہیں“

الرَّ كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ {3}-----

”یہ ایک کتاب ہے جس کی آیات محکم ہیں“

ان دونوں آیتوں سے ثابت ہو رہا ہے کہ پورا قرآن ہی محکم ہے اور

اس کے محکم ہونے سے مراد یہ ہے کہ یہ کلام حق ہے اس کے الفاظ فصیح اور اس

{1} آل عمران: 7 {2} یونس: 1 {3} صود: 1

کے معانی حد درجہ صحیح ہے اور جو قول و کلام بھی پایا جاتا ہے قرآن مجید کے سامنے قوت معنی اور فصاحت لفظ میں افضل و اعلیٰ ہے اور ان دو اوصاف میں کوئی بھی اس کے مساوی کلام لانے پر قادر نہیں عرب مضبوط عمارت اور نہ کھل سکنے والی گانٹھ پر محکم کا لفظ بولتے تھے بایں معنی مکمل قرآن مجید محکم قرار پاتا ہے پورے قرآن مجید کے متشابہ ہونے پر یہ آیت کریمہ دلیل و برہان دکھائی دیتی ہے

کَتَبًا مُتَشَابِهًا مَّثَانِيَ ----- {1}

”کہ اول سے آخر تک ایک سی ہے دوہرے بیان والی“

اس سے مراد یہ ہے کہ یہ کتاب حسن و کمال میں باہم مشابہ ہے اور اس کا بعض دوسرے بعض کی تصدیق کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد اسی معنی کی طرف اشارہ کر رہا ہے

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ----- {2}

”اور اگر غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضروری اس میں بہت سا اختلاف پاتے“ اور قرآن مجید کے کچھ محکم اور کچھ متشابہ ہونے پر جو آیت مبارکہ دلیل بن رہی ہے وہ یہ ہے۔

چنانچہ یہی صورت حال احادیث رسول ﷺ میں بھی پائی جاتی ہے کچھ احادیث طیبہ واضح اور مستقل بیان پر مشتمل ہیں اور کچھ اپنے معنی کے بیان

میں کسی دوسرے کی محتاج ہیں کلام رسول ﷺ میں یہ تنوع اور تقسیم عرب کی خطاب میں عادت اور اہل لغت کے عرف پر مبنی ہے عرب کا پورا خطاب نہ تو جلی، بین اور بیان سے مستغنی تھا اور نہ ہی پورا خطاب خفی اور بیان و تفسیر کا محتاج ہوتا تھا جس طرح اللہ تعالیٰ کے دلائل کے سلسلے میں فطری طور پر عقول منقسم ہیں اسی طرح شرع کے دلائل میں بھی عقول کے اندر تفاوت پایا جاتا ہے اس کی حکمت اللہ تعالیٰ کے اس قول میں نظر آرہی ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ
هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ {1}-----

”اللہ تمہارے ایمان والوں کے اور ان کے جن کو علم دیا گیا درجے بلند

فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے“

بہر حال جس طرح عقلی دلائل جلی اور خفی میں تفاوت کے باوجود صحیح ہیں اسی طرح خالق و مخلوق کی صفات اور احکام پر مشتمل اللہ تعالیٰ کے دلائل بھی صحیح ہیں {2}-----

تو جس طرح کتاب اللہ میں وارد ہونے والی متشابہ آیات کا ایک معنی اور لغت عرب کے مطابق اس کا ایک مصداق ہے جس پر اسے منطبق کرنا ضروری ہے اسی طرح اس نہج پر وارد ہونے والی احادیث کو بھی ان کے معانی پر جاری

{1} مجادلہ: 11 {2} مشکل الحدیث و بیانا امام ابن فورک متوفی 406ھ

کرنا ضروری ہے۔

حدیث صورت کی روایت میں اختلاف

حدیث صورت کو دو طرح سے روایت کیا گیا ہے

ان اللہ خلق آدم علی صورته اس روایت کی صحت کے متعلق اہل علم کے درمیان اتفاق پایا جاتا ہے

ان اللہ خلق آدم علی صورة الرحمن-----{1}

”بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو رحمان کی صورت پر پیدا فرمایا“

اہل نقل کی اکثریت نے اس روایت کا انکار کیا ہے کہ کسی ناقل کو وہم ہوا کہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ رہی ہے تو اس نے ضمیر کی جگہ پر رحمان کا لفظ رکھ دیا اور بعض اخبار میں صورت کا لفظ ایک دوسرے انداز سے بھی روایت کیا گیا ہے حدیث ام طفیل رضی اللہ عنہا میں ہے قال رسول اللہ ﷺ رأیت ربی

فی احسن صورة-----{2}

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے رب کو احسن صورت میں دیکھا“۔

حدیث صورت کا سبب ورود

ان اللہ خلق آدم علی صورته اس قول رسول ﷺ کا

{1} مشکل الحدیث و بیانہ امام ابن فورک متوفی 406ھ ص 46 {2} سنن ترمذی

سبب و روایہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ ایک شخص کے قریب سے گزرے جو اپنے بیٹے یا اپنے غلام کے چہرے پر تھپڑ مار رہا تھا اور کہہ رہا تھا

قبح اللہ وجھک و وجھ من اشبه وجھک

”اللہ تعالیٰ تیرے چہرے اور تیرے چہرے سے مشابہت رکھنے والے چہرے کو بد صورت کرے“

آپ نے اس شخص سے کہا

اذا ضرب احدکم عبده فلیتق الوجه فان اللہ خلق آدم

علی صورتہ-----{1}

”جب تم سے کوئی اپنے غلام کو مارے تو چہرے کو بچائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اس کی صورت پر پیدا کیا ہے“

آپ ﷺ نے اس شخص کو اس لئے ڈانسا اور جھڑکا کہ اس کا مذکورہ قول انبیاء کرام اور اہل ایمان کے حق میں گالی قرار پاتا تھا کیونکہ انسان کا چہرہ آدم کے چہرے کے مطابق پیدا کیا گیا ہے جبکہ یہ حدیث مبارک ثابت کر رہی کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اس کی صورت پر پیدا کیا ہے اور آدم نبی اللہ ہیں تو انسان کے چہرے کو قبیح اور بد صورت کہنا انبیاء و مرسلین کو گالی کے معنی میں جاتا ہے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب الادب المفرد میں حضرت ابو

{1} بخاری، نسائی

ہریرۃؓ سے مرفوعا بایں الفاظ روایت کیا ہے۔

لا يقولن قبح الله وجهك ووجه اشبه من وجهك فان
الله خلق آدم على صورته ای صورة المدعو عليه

{1}-----

”ہرگز نہ کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے چہرے اور تیرے سے مشابہ چہرے کو بد صورت
کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اس جس پر بد دعا کی جا رہی ہے کی
صورت پر پیدا کیا ہے“

اس معنی کے مطابق صورتہ کی ضمیر مفرد اور مدعو علیہ کی طرف لوٹ رہی
ہے جس میں کوئی شبہ اور اعتراض نظر نہیں آتا دوسری صورت یہ ہے کہ صورتہ کی
ضمیر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف لوٹ رہی ہے اس صورت پر حدیث کا معنی
بیان کرتے ہوئے شارح بخاری امام احمد قسطلانی لکھتے ہیں

والضمیر يعود لآدم ای ان الله اوجده على الهيئته خلق
الله عليها ولم ينتقل في نشأة احوالاً ولا تردد في
الارحام اطواراً كما هو الحال في خلق بني آدم بل
خلقه كاملاً مستویاً {2}-----

”بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کو اسی ہیئت و شکل پر ہی ایجاد کیا تھا اور آپ اپنی

{1} حاشیہ مشکل الحدیث و بیانہ موسیٰ محمد علی ص 50 {2} حاشیہ مشکل الحدیث و بیانہ موسیٰ محمد علی ص 50

نشأۃ واثقان میں احوال سے گزرے اور نہ ہی ارحام میں مختلف ادوار و اطوار میں رہے جب کہ اولاد آدم پر یہ حال و کیفیت گزرتی ہے بلکہ آپ کو اسی حال میں کامل اور پورا بشر تخلیق کیا گیا یعنی آپ کی اولاد کی طرح آپ کو نطفہ پھر علقہ پھر مضغہ پھر جنین پھر طفل اور پھر مرد کے مراحل سے نہیں گزارا بلکہ آپ کو تمامہ پیدا کر دیا گیا۔

-----{1}

امام ابن فورک رحمہ اللہ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ اپنے اس ارشاد گرامی سے ہمیں اس بات سے آگاہ کر رہے ہیں کہ تمہارے باپ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جنت میں بھی یہی صورت تھی جو کہ آپ کی اس دنیا میں تھی اللہ تعالیٰ نے آپ کی خلقت میں کوئی تبدیلی نہ فرمائی۔

ملحدوں اور دھریوں کے قول کی تردید

امام ابن فورک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صورتہ کی ضمیر اگر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف لوٹائیں تو اس میں نبی اکرم ﷺ نے دھریوں کے اس قول کی تردید فرمادی کہ شروع سے ہی کوئی انسان نطفہ کے بغیر نہیں اور نطفہ انسان کے بغیر نہیں اور اس کا کوئی اول آخر نہیں اور ابد الابد تک یہی سلسلہ رواں دواں ہے اور آپ نے دنیا پر واضح کر دیا کہ اول البشر حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نطفہ تناسل اور صغر سے کبر کی طرف منتقل کئے بغیر اسی ہیئت و صورت پر پیدا

بہر حال یہ ایک ایسی خبر ہے جس کا وحی الہی کے بغیر ہم تک پہنچنا ناممکن ہے۔

حدیث صورت کا دوسرا معنی

اہل علم نے اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے دوسرا طریقہ یہ اختیار کیا ہے کہ صورتہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع کی جائے چنانچہ اس تقدیر پر معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا کیا مگر یہ اضعف اور بہت کمزور بات ہے کیونکہ قاعدہ کے مطابق ضمیر اپنے اقرب مرجع کی طرف عائد ہوتی ہے تاوقتیکہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ آجائے اور اقرب مرجع حضرت آدم علیہ السلام ہیں نہ کہ ذات باری تعالیٰ تاہم اس تاویل پر بھی اس کے اندر چند وجوہات کا احتمال پایا جاسکتا ہے۔

پہلی وجہ

اس تاویل پر صورت کا معنی صفت لیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت یعنی اپنی صفت پر پیدا فرمایا جب کہ عرب کا قول ہے

عرفنی صورة هذا الامر

”مجھے اس معاملے کی صورت یعنی صفت سے آگاہ کر“

اس معنی کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ مخلوقات دو قسم کی ہے جماد (ٹھوس چیز

جس میں زندگی نہ ہو) اور نامی (ترقی پذیر اور بڑھنے والی) پھر نامی کی دو قسمیں ہیں حیوان اور غیر حیوان پھر حیوان بھی دو طرح کے ہیں انسان اور چوپائے ان میں اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل و نطق سے مشرف فرمایا پھر حیوان ناطق سے انبیاء کرام کو رتبہ و عظمت عطاء فرمائی بہر حال انسان میں پائی جانے والی یہ صفات کمال اس کی عظمت کی نشاندہی کرتی ہیں مگر سب سے اکمل صفات اور اعلیٰ کمالات کی حامل ذات سبحانہ و تعالیٰ ہے جو حی، عالم، سمیع، قدیر، متکلم اور مرید ہے یہ اس کی عظمت اور عزت و جلال کی صفات ہیں تو اس نے انسان اول حضرت آدم علیہ السلام کو بھی اپنے انہی صفات کمال پر پیدا فرمایا انسان جماد اور نامی مخلوق سے بایں طور ممتاز اور منفرد ہے کہ اس میں روح پھونکی گئی۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾

{1}-----

”تو جب میں اسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی خاص روح پھونک دوں تو اس کے لئے سجدے میں گر پڑنا“

وہ چوپایوں سے بایں حال ممتاز ہے کہ اس میں عقل اور نطق رکھ دیا گیا یہ دونوں کمال درجے کی صفات ہیں۔

❁ وہ اپنی جنس میں بایں انداز ممتاز ہے کہ اس کے کچھ افراد کو نبوت اور رسالت سے مشرف کر دیا گیا۔

❁ وہ ملائکہ پر بایں کمال ممتاز اور مشرف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ملائکہ پر مقدم فرما کر مجبور ملائکہ کا شرف بخشا اور ملائکہ کو اس کا شاگرد بنایا کہ وہ اس سے تعلیم لیں اس سے انسان کو وہ عظمت اور رتبہ کمال ملا کہ وہ تمام مخلوقات اور عالمین پر فوقیت لے گیا چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد خلق آدم علی صورتہ فرما کر ہمیں آگاہ فرمادیا کہ انسان پر اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کا اتمام فرمادیا اور اسے اپنی صفات کا مظہر بنا دیا یہ عظمت انسان کی بہت اہم اور بین دلیل ہے۔

دوسری وجہ

حدیث صورت میں صورتہ کی ضمیر تو اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے مگر دیکھنا یہ ہے کہ اس میں اضافت الی اللہ ہے اور اس میں تخصیص کا کون سا طریق ملحوظ رکھا گیا ہے اسکی تفصیل کچھ یوں ہے کہ کچھ چیزیں جو اللہ تعالیٰ کی منسوب کی جاتی ہیں اس نسبت میں اللہ تعالیٰ کے فعل کا لحاظ رکھا جاتا ہے مثلاً

خلق اللہ ارض اللہ اور سما اللہ اس مثال میں خلق ارض اور سما کو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت دی گئی ہے کیونکہ ان کا فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہے کبھی اس نسبت سے ملکیت والا معنی سمجھا جاتا ہے مثلاً رزق اللہ اور عبد اللہ اور کبھی کبھی وہاں پر اختصاص کا معنی مراد ہوتا ہے اور وہ تخصیص و تشریف کی نسبت قرار

پاتی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا

”اور اس میں اپنی طرف کی خاص معزز روح پھونک دی“

یونہی مسلمانوں کا قول کعبۃ اللہ اس میں اضافت تشریفی ہے نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا

”اور رحمان کے وہ بندے جو زمین پر آہستہ چلتے ہیں“

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ

”بے شک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو نہیں“

مندرجہ بالا اضافت کی تفصیلات کے بعد اس مقام پر صورتہ میں صرف

تشریفی اضافت ہی پائی جا رہی ہے پھر اس تشریف و تکریم کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے ہی ابتداء کسی سابق مثال کے بغیر آدم علیہ السلام کو تخلیق کیا پھر اس کے بعد آنے

والی نسل انسانی کو اس مثال پر اختراع کیا تو آپ کی صورت کو اللہ تعالیٰ کی طرف

اضافت سے مشرف کیا گیا کیونکہ صورت آدم کا یہ کمال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی مخصوص

ہے اور اس میں حضرت آدم علیہ السلام کی بہت بڑی فضیلت کا فرما ہے۔

امام ابن فورک اور حدیث صورت کا معنی

ووجه آخر مما يحمل عليه تاويل هذا الخبر از قلنا ان

{1} الحجر: {2} 29 سورة الفرقان 63 {3} سورة الحجر: 43

الہاء ترجع الی آدم وهو أن يكون معناه اشارة الى ما نقول علی اصولنا ان اللہ عزوجل خلق السعید سعیدا او الشقی شقیاً فلما خلق آدم وقد علم انه یعصى ویخالف امره وکتب ذالک علیہ وانه عز ذکره هکذا خلقه علی ما علم واراد ان یكون علیہ وشهد لذلک حدیث محاجة موسی لآدم علیہما السلام لما قال موسی لآدم لما التقی فی السماء الست الذی خلقتک اللہ بیده واسجد لک ملائکة واسکنک جنته ثم عصیته وخالفت امره فقال آدم علیہ السلام اکان ذالک شیء منی او امر کتبه اللہ عزوجل قبل ان یخلقنی فقال موسی ذالک مما کتبه علیک قبل خلقتک قال النبی ﷺ نجح آدم موسی ثلثا-----{1}

”ایک اور وجہ سے بھی اس حدیث کی تاویل کی جاسکتی ہے جب ہم یہ کہتے ہیں کہ صورتہ کی ضمیر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف راجع ہے تو اس کا معنی ہمارے اس اصول کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سعید (مستحق جنت) کو سعید پیدا کیا اور شقی (مستحق دوزخ) کو شقی پیدا کیا تو جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو

پیدا کیا تو اس کے علم قدیم میں یہ بات تھی کہ وہ اس کی نافرمانی اور اس کے حکم کی مخالفت کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس سابق قدیم علم کے مطابق آدم علیہ السلام پر یہ لکھ دیا تھا تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے اپنے اس علم کے مطابق ہی پیدا فرما دیا چنانچہ اس معنی پر حضرت موسیٰ اور آدم کے مناظرے والی حدیث بھی شہادت دیتی ہے جب ان حضرات کی آسمان پر ملاقات ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے کہا تم وہی ہو جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا تھا ملائکہ سے سجدہ کروایا تھا اپنی جنت میں ٹھہرایا پھر تو نے نافرمانی کی اور اس کے حکم کی خلاف ورزی کی تو حضرت آدم علیہ السلام نے ان سے کہا کیا یہ سب کچھ میری طرف سے تھا یا ایک ایسا معاملہ تھا جسے اللہ تعالیٰ میری تخلیق سے پہلے ہی لکھ دیا تھا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا یہ تو تمہاری تخلیق سے پہلے کا لکھا ہوا تھا نبی اکرم ﷺ نے تین بار فرمایا کہ آدم موسیٰ پر حجت میں غلبہ لے گئے۔

اس معنی کی توجیہ کرنے کے بعد امام ابن فورک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
 فدلنا النبی ﷺ بقوله ان الله خلق آدم على صورته
 على مثل هذا المعنى وانه خلق ممن سبق العلم بحاله
 انه يعصى ثم يتوب فيتوب الله تنبيهها على وجوب
 جريان قضاء الله على خلقه وانه يحدث الامور ويغير

الاحوال علی حسب ما یخلق علیہ المرء ویتیسر له
وهذا ایضا تأید لمذهبنا فی اضافة تقدیر الامور کلها
الی الله عز وجل-----{1}

”چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے اپنے اس قول کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اس کی صورت پیدا فرمایا سے اسی طرح کے معنی پر اشارہ فرمایا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے سابق علم پر آپ کو آپ کے حال پر ہی پیدا کیا کہ وہ نافرمانی کرے گا پھر اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کرے گا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے گا گویا یہ اس بات پر تنبیہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر اس کی قضاء و قدر کا جاری ہونا ایک حتمی اور قطعی فیصلہ ہے اور جس نہج اور طور پر اس نے بندے کو پیدا کیا ہے اس کے مطابق ہی وہ احوال و امور میں رد و بدل کرتا ہے نیز یہ بات ہمارے مذہب کی تائید بھی کرتی ہے کہ تمہاری امور کی تقدیر کی نسبت اللہ جل مجدہ کی طرف ہی ہے۔

مفتی عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈیج برطانیہ



حضرت قبلہ مفتی صاحب ازہری سیالوی دامت برکاتہم القدسیہ ایک سوال عرض خدمت ہے صوفیہ اسلام کے نزدیک ذکر اللہ کی اہمیت اور اس کی افادیت کیا ہے اور ذکر اللہ عزوجل پر سند ”حدیث ابو ہریرہؓ“ جسے امام بخاری اور امام مسلم نے صحیحین میں نقل کیا ہے اس کا سلیس ترجمہ بھی ارشاد فرما کر بندہ کمترین پر احسان و فیضان کریں اللہ جل مجدہ آپ کا حامی و ناصر ہو۔

سائل حاجی محمد بشیر ریڈیچ

27/11/2005

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

ذکر اللہ عزوجل کی حقیقت اور اس کی عظمت و ضرورت پر بات کرنے سے پہلے حدیث ابو ہریرہؓ کے وہ کلمات طیبات ذکر کر کے ان کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ ان للہ ملائکۃ یطوفون فی الطرق یلتمسون اهل الذکر فاذا وجدوا قومًا یدعون اللہ تنادوا ہلموا لی حاجتکم قال فیحفونہم باجنحتہم الی السماء الدنیا قال فیسألہم ربہم وھو اعلم منہم ما یقول عبادی قال تقول یسبحونک ویحمدونک ویمجدونک قال فیقول وکیف لورأونی قال

يقولون لورأوك كانوا اشد لك عبادة واشد لك
تمجيداً واكثر لك تسبيحاً قال يقول فما يسئلونني قال
يسئلونك الجنة قال يقول وهل رأوها قال يقولون لا والله
يارب مارأوها قال يقول فكيف لو انهم رأوها قال يقولون لو
انهم رأوها كانوا اشد عليها حرصاً واشد لها طلباً واعظم
فيها رغبةً قال فمّم يتعوذون قال يقولون من النار قال يقول
وهل رأوها قال يقولون لا والله يارب مارأوها قال فكيف
لورأوها قال يقولون لورأوها كانوا اشد منها فراراً واشد
لها مخافةً قال فيقول فاشهدكم اني قد غفرت لهم قال
يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء
لحاجة قال هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم متفق عليه

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے فرشتے ہیں جو راستوں میں گھوم پھر کر اہل ذکر کو تلاش کرتے ہیں جب کسی جماعت کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مصروف پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکار کر کہتے ہیں اپنی منزل اور مقصد کی طرف آؤ آپ نے فرمایا پھر وہ جماعت کو پہلے آسمان تک اپنے پروں کے ساتھ ڈھانپ لیتے ہیں پھر ان کا رب ان سے سوال کرتا ہے حالانکہ وہ ان سے زیادہ علم رکھتا ہے میرے بندے کیا کہتے ہیں تو فرشتے عرض کرتے ہیں یہ تیری تسبیح تیری حمد اور تیری بزرگی بیان کرتے ہیں اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے اگر یہ مجھے دیکھ لیں تو ان کی کیا کیفیت ہوگی فرشتے عرض کرتے ہیں اگر یہ تجھے دیکھ لیں تو اور زیادہ شدت سے تیری عبادت اور بزرگی کا اظہار کریں اور زیادہ کثرت سے تیری تسبیح کریں باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ یہ مجھ سے کیا سوال کرتے ہیں وہ عرض کرتے ہیں تجھ سے جنت کا سوال کرتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کیا انہوں نے جنت کو دیکھا ہے وہ عرض کرتے قسم بخدا اے ہمارے پروردگار انہوں نے جنت دیکھی تو نہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اگر یہ اس کو دیکھ لیں تو ان کی کیفیت کیا ہوگی وہ عرض کرتے ہیں اگر وہ اسے دیکھ لیں تو اس کی حرص اور طلب پر ان میں زیادہ شدت آجائے اور اس میں ان کی رغبت میں مزید اضافہ ہو جائے پھر ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے یہ کس چیز سے پناہ مانگ رہے ہیں وہ عرض کرتے ہیں دوزخ کی آگ سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا انہوں نے اسے دیکھا ہے وہ عرض کرتے قسم بخدا اے ہمارے پروردگار انہوں نے اسے دیکھا تو نہیں، مولیٰ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اگر وہ اسے دیکھ لیں تو ان کی کیا کیفیت ہو وہ عرض کرتے اگر یہ اسے دیکھ لیں تو اور زیادہ اس سے ڈریں اور اس سے فرار اختیار کریں تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو معاف کر دیا ان میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے کہ اس جماعت میں فلاں شخص تو ان میں سے نہیں ہے وہ تو کسی اور کام کی غرض سے یہاں آیا تھا تو باری تعالیٰ فرماتا ہے یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی دوزخی نہیں ہوگا۔

راوی کا تعارف

امام فقیہ حافظ مجتہد جلیل القدر صحابی رسول ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دوسی یمانی ارنج قول کے مطابق آپ کا نام عبدالرحمان بن صخر ہے اور ایک مرتبہ جنگلی بلی کے بچے کو اپنی آستین میں رکھنے کی وجہ سے ابو ہریرہ (بلی کے بچے والا) کنیت سے مشہور ہو گئے آپ نے جی بھر کر رسول اللہ ﷺ سے علمی استفادہ کیا پھر صحابہ اور تابعین عظام کی کثیر تعداد نے آپ سے کسب فیض کیا مؤرخین نے آپ کے شاگردوں کی تعداد آٹھ سو کے قریب بتائی ہے غزوہ خیبر کے سال 7ھ کی ابتداء میں آپ حلقہ بگوش اسلام ہوئے اور 57 ہجری میں آپ کا وصال ہوا۔-----{1}

شرح و بیان

یہ حدیث نبوی ذکر اور ذاکرین کی مجالس اور اس عمل پر اجتماع کی عظمت و فضیلت پر قطعی دلیل اور واضح سند کا درجہ رکھتی ہے نیز ان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی ان کے اکرام و تعظیم کے لئے اللہ تعالیٰ کے اسی تفضل و انعام میں شامل ہو جاتا ہے جس سے یہ جماعت ہمکنار ہوتی ہے اگرچہ وہ اہل ذکر میں ان کے ساتھ شریک نہ بھی ہوا ہو اس فرمان نبوی ﷺ سے ملائکہ کی اولاد آدم سے محبت اور ان سے اعتناء (کسی معاملے کو اہم جاننا) کا بھی ثبوت ملتا ہے جیسا کہ سائل ”اللہ تعالیٰ“ کا یہ سوال بھی اس امر پر شاہد ہے کہ مسئول عنہ (ذاکرین کی جماعت) کی قدر و منزلت اس کی نظر میں کس قدر بلند و بالا مقام رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا خصوصاً اہل ذکر کے متعلق ملائکہ سے یہ

سوال ملائکہ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے

قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ
نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

{1}-----

”بولے کیا ایسے کونائب کرے گا جو اس میں فساد پھیلانے کا اور خون ریزیاں کرے گا اور ہم تجھے سراہتے ہوئے تیری تسبیح کرتے ہیں اور تیری پاکی بولتے ہیں فرمایا مجھے معلوم ہے جو تم نہیں جانتے“

گویا اللہ تبارک و تعالیٰ ملائکہ سے فرما رہا ہے میرے ان بندوں سے صادر ہونے والی میری تسبیح و تقدیس کو دیکھو باوجود اس کے کہ ان پر شہوات نفس اور وساوس شیطان کو مسلط کیا گیا ہے مگر انہوں نے کس انداز اور پاکیزہ جذبے کے ساتھ اس کا علاج کیا اور تسبیح و تقدیس میں تمہارے ساتھ مشابہت اختیار کی اس حدیث سے یہ فائدہ بھی حاصل ہو رہا ہے کہ اولاد آدم سے حاصل ہونے والا ذکر ملائکہ سے حاصل ہونے والے ذکر سے اعلیٰ اور اشرف ہے کیونکہ اولاد آدم کا ذکر کثرت مشاغل اور عالم غیب میں صادر ہوتا ہے جبکہ ملائکہ کا ذکر عالم شہود اور تمام مشاغل سے برأت کی صورتوں میں صادر ہوتا ہے۔ اس حدیث مبارک سے ان بے دین عناصر کی بھی تردید ہو رہی ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ عزوجل کو جہرأدیکھتے ہیں کیونکہ صحیح مسلم کی ایک روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً بیان

کرتے ہیں واعلموا انکم لم تروا ربکم حتی تموتوا-----{1}

”جان لو کہ تم اپنے رب کو اپنی موت سے پہلے نہیں دیکھو گے۔“

ذکر کے درجات

علامہ ابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ ذکر کے درجات بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں
وہو علی ثلاثہ درجات

الاولی الذکر الظاہر ثناء اودعاء اور عایۃ الذکر الثناء
نحو سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ
اکبر و ذکر الدعاء نحو قوله تعالیٰ

قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا

وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾-----{2}

ذکر الرعاۃ مثل قول ذا کر اللہ معی اللہ ناظر الی اللہ شاہدی

والثانیۃ الذکر الخفی وهو الخلاص من القيود والبقاء

مع الشہود ولزوم المسامرة

والدرجۃ الثالثۃ الذکر الحقیقی وهو شہود ذکر الحق

ایاک والتخلص من شہود ذکرک وقد سَمِیَ هذا الذکر حقیقیاً

لأنه منسوب إلى الرب تعالى فذكر الله لعبده
هو الذكر الحقيقي وهو شهود ذكر الحق عبده-----{1}

ذکر کے تین درجے ہیں

1 پہلا ذکر ظاہر۔۔۔ ثناء یا دعایا حفاظت و نگرانی کی صورت میں ذکر ثناء جیسے اللہ کی پاکی ہے تمام ستائشیں اللہ کے لئے ہیں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ذکر دعاء مثلاً..... دونوں نے کہا اے رب ہمارے ہم نے اپنا آپ برا کیا تو ہمیں نہ بخشے اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم ضرور نقصان والوں میں ہوئے۔ اور ذکر رعایت جیسے ذا کر کا قول اللہ تعالیٰ میرے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ میری طرف ناظر ہے یا اللہ تعالیٰ مجھ پر شاہد ہے

2 دوسرا ذکر خفی۔۔۔ جس کا معنی قیود سے خلاصی، مشاہدے میں حضوری اور مناجات کو دوام سے جاری رکھنا ہے۔

3 تیسرا ذکر حقیقی۔۔۔ یعنی حق تعالیٰ کے ذکر کا بندے پر شہود اور خود بندے کا اپنے ذکر کے شہود سے نجات پا جانا اور یہ ذکر حقیقی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے کیونکہ یہ رب تعالیٰ کی طرف منسوب ہے کہ حق تعالیٰ کے ذکر کا اپنے بندے پر شہود ہوتا ہے۔

ذکر قرآن مجید میں

قرآن مجید میں ذکر اللہ کا کلمہ متعدد معانی میں استعمال ہوا ہے

زبان سے ذکر کرنا۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا

{1}-----

”تو اللہ کا ذکر کرو جیسے تم اپنے باپ دادا کا ذکر کرتے تھے بلکہ اس سے

زیادہ“

دل سے ذکر کرنا۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا

{2}-----

”اور وہ کہ جب کوئی بے حیائی یا اپنی جانوں پر ظلم کریں اللہ کو یاد کر کے اپنے

گناہوں کی معافی چاہیں“۔

حدیث اور بات۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ {3}-----

”اپنے مالک کے حضور میری بات کرو“۔

{1} البقرة: 200 {2} آل عمران: 135 {3} یوسف: 42

خبر۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ ----- {1}

”تم فرماؤ میں اس کا مذکور پڑھ کر سناتا ہوں۔“

نصیحت۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ؕ ----- {2}

”جو انہیں نصیحت کی گئی تھی جب وہ اسے بھول گئے۔“

وحی۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا ﴿٢﴾ ----- {3}

”وحی کی تلاوت کرنیوالی جماعتیں۔“

قرآن کریم۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ ----- {4}

”یہ مبارک کتاب ہے جسے ہم نے نازل کیا“

تورات اور سابقہ کتب۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ ----- {5}

”علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔“

شرف و عزت۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ

{1}-----

”اور بیشک یہ آپ اور آپ کی قوم کے لئے شرف و عزت ہے۔“

طاعت گزاری۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَاذْكُرُونِي أَذْكَرُكُمْ

{2}-----

”تم میری اطاعت کرو میں تمہیں معاف کر دوں گا۔“

بیان۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ

رَجُلٍ مِّنكُمْ

{3}-----

”کیا تمہیں اس بات سے تعجب ہوا کہ تم میں سے ایک مرد پر تمہارے

رب کی طرف سے بیان آگیا۔“

پانچ نمازیں۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ

{4}-----

”جب تم امن میں ہو جاؤ تو نماز ادا کرو۔“

جمعہ کی نماز۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ

{5}-----

”پس نماز جمعہ کی طرف جلدی کرو اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔“

نماز عصر۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِنِّي أَحَبُّتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ----- {1}

”مجھے ان گھوڑوں کی محبت پسند آئی ہے اپنے رب کی یاد کے لئے۔“

رسول۔۔۔۔۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا ----- {2}

”اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر یعنی رسول نازل کیا۔“

مندرجہ بالا آیات سے ذکر کے متعدد معانی کا ثبوت ملتا ہے ان آیات کریمہ کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ نے بعض آیات میں قرآن مجید کو ذکر کا نام دیا ہے کیونکہ ان آیات میں ہر آیت مبارکہ اللہ تعالیٰ کے ذکر پر مشتمل ہے یا اس کی نعمتوں سے کسی نعمت کے ذکر پر دلالت کر رہی ہے اس بنیاد پر اہل علم فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی تلاوت اس کے معانی میں غور و فکر خشوع و خضوع سے اس کی سماعت بھی ایک قسم کی عبادت ایمان کے لئے وصف لازم اور اللہ عز و جل کی رحمت کے حصول کا ایک آسان طریقہ ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾

----- {3}

”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے سنو اور اس پر کان دھرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔“

حقیقی مؤمن کون ہے

جو بندہ اللہ تعالیٰ کی آیات کو سنتا ہے اور اس کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر پر کانپ اٹھتا ہے اس کے اوامر پر لپکتا ہے اور اس کے نواہی کے قریب تک نہیں جاتا وہی حقیقی مؤمن ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (۱۱)

{1}-----

”کیا ایمان والوں کو ابھی وقت نہ آیا کہ ان کے دل جھک جائیں اللہ کی یاد اور اس کے حق کے لئے جو اتر اور ان جیسے نہ ہوں جن کو پہلے کتاب دی گئی پھر ان پر مدت دراز ہوئی تو ان کے دل سخت ہو گئے اور ان میں بہت سے فاسق ہیں“

حقیقی مؤمن کی تصویر کو سورہ انفال میں ان کلمات سے واضح کیا گیا ہے

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (۲)

”ایمان والے وہی ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کو یاد کیا جائے تو ان کے دل ڈر

جائیں اور جب ان پر اس کی آیتیں پڑھی جائیں ان کا ایمان ترقی پا جائے اور اپنے رب پر ہی بھروسہ کریں۔“

نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مِّثْلَ مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾

لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾-----{1}

”اللہ نے اتاری سب سے اچھی کتاب کہ اول سے آخر تک ایک سی ہے دوہرے بیان والی اس سے بال کھڑے ہوتے ہیں ان کے بدن پر جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں پھر ان کی کھالیں اور دل نرم پڑتے ہیں یاد خدا کی طرف رغبت میں یہ اللہ کی ہدایت ہے راہ دکھائے اسے جسے چاہے اور جسے چاہے گمراہ کرے اسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں ہے۔“

پھر یہ بات بھی کتنی فکر انگیز اور تعجب خیز ہے کہ حق تعالیٰ جب ہم سے اپنے ذکر کا مطالبہ کرتا ہے تو عین اسی وقت وہ ہمارا بھی ذکر فرماتا ہے تاکہ وہ اپنے ذکر کی جزا بھی اسی جنس عمل سے عطا فرمائے ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾

{2}-----

”تم میری یاد کرو میں تمہارا چرچا کروں گا اور میرا حق مانو اور میری نافرمانی نہ کرو“
 اسی سلسلہ میں امام طبرانی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بیان کرتے ہیں
 ان رسول اللہ ﷺ قال ان الله تعالى يقول يا بن آدم انك
 اذا ذكرتني شكرتني واذا نسيتني كفرتني
 ”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے اے ابن آدم جب تو نے
 میرا ذکر کیا تو میرا شکر ادا کیا اور جب تو نے مجھے بھلا دیا تو تو نے میرے احسان و انعام
 کا کفران کیا۔“

ذاکر زندہ اور غافل مردہ ہے

ہمارے لئے کافی ہے کہ ہمارا رب جل مجدہ ہمارا ذکر کرتا ہے ہمیں ہمارے
 نفوس پر نہیں چھوڑتا اور جب ہم اسکے مفتقر اور محتاج ہوتے ہیں تو وہ ہم سے جدا نہیں
 ہوتا تو جب ہم اس بات کا علم الیقین رکھتے ہیں کہ وہ ہمارا رب ہمارا خالق
 اور ہمارا مالک ہے اور ہر شئی اس کے ہاتھ میں ہے تو ہم اس کی بارگاہ میں اسکے کتنے
 محتاج ہیں اور وہ ہم پر کتنا مہربان ہے پھر اگر ہم اس کا ذکر نہ کریں تو ہماری زندگی
 ہمارے لئے کیسے طیب اور پرسکون ہو سکتی ہے ارشاد رب العزت ہے
 الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ

اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾ ----- {1}

”وہ جو ایمان لائے اور ان کے دل اللہ کی یاد سے چین پاتے ہیں سن لو اللہ کی یاد ہی میں دلوں کا چین ہے۔“

بہر حال تمام لوگوں پر یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ وہ اس کے ذاکر اسکی نعمتوں کے شاکر اس کی کتاب کے قاری اور اس میں اس کے احکام پر عامل بن کر رہیں تاکہ وہ زندوں میں شمار کئے جائیں نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے

مِثْلُ الَّذِي يَذْكُرُ رُبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُهُ مِثْلُ الْحَيِّ

والميت-----{1}

”رب تعالیٰ کا ذکر کرنے والے اور نہ ذکر کرنے والے کی مثال زندہ

اور مردہ کی ہے“

یعنی اللہ کا ذکر زندہ اور اس سے غافل ناسی مردہ ہے اگرچہ وہ کھا، پی اور سانس لے رہا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾-----{2}

”اور کیا وہ کہ مردہ تھا ہم نے اسے زندہ کیا وہ اس جیسا ہو جائے

گا جو اندھیریوں میں ہے ان سے نکلنے والا نہیں یونہی کافروں کی آنکھ میں ان کے اعمال بھلے کر دیے گئے ہیں۔“

اللہ کے ذکر سے غفلت مؤمن کا شعار نہیں

اس عنوان پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول شاہد ہے

وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿۲۰۵﴾ ----- {1}

”اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو زاری اور ڈر سے اور بے آواز نکلے
زبان سے صبح اور شام اور غافلوں میں نہ ہونا۔“

اس آیہ مبارکہ میں اس ذکر حقیقی کی نشاندہی کی گئی ہے جس میں مؤمن اپنے
معاملات، اپنی عبادات، اپنی بیداری، اپنی نیند، اپنی خلوت و جلوت میں اپنے رب
کے ساتھ دائمی حالت میں چلا جاتا ہے اور اس انداز کا ذکر ہی ایک مؤمن کو اس کے
رب تعالیٰ سے شرم و حیا کرنے کا باعث بنتا ہے وہ کسی حال میں بھی اسکے مراقبہ سے
غافل نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ اس کی معصیت پر جرأت و بے باکی اختیار کرتا ہے نیز اس
کا رب اسے وہاں نہیں دیکھتا جہاں سے اسے منع کرتا ہے اور جہاں پر اسے رہنے کا حکم
دیتا ہے وہاں سے اسے غیر حاضر نہیں پاتا پھر بعضاء و حواس کے تنوع سے یہ ذکر بھی
انواع و اقسام میں منقسم دکھائی دیتا ہے چنانچہ آنکھوں کا ذکر رونا، کانوں کا ذکر پوری
توجہ سے بات کو سننا، زبان کا ذکر ثناء کرنا، ہاتھوں کا ذکر عطا کرنا، بدن کا ذکر وفا، دل
کا ذکر خوف و رجاء اور روح کا ذکر تسلیم و رضا ہے۔

شیخ ابراہیم عطا الفیومی مدظلہ العالی نماز اور ذکر اللہ کا فرق بیان کرتے ہوئے

لکھتے ہیں

إذا كانت الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر بفضل
ما يشترط لها من طهارة في البدن والثوب والمكان
واستقبال القبلة وستر العورة ودخول الوقت والنية فإن
ذكر الله عز وجل لا يحتاج إلى شئ من هذا وذاك لأنك
تستطيع أن تذكر ربك في كل الاوقات وفي عموم
الاحوال في الغنى والفقر وفي الصحة والمرض
حينما توافقك النعمة او تنزل بك المصيبة في اوقات
السلم وفي اوقات الحرب ----- {1}

”جب نماز بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے مگر اس میں ان شرائط کا لحاظ
رکھنا ضروری ہے کہ بدن، کپڑا اور مکان پاک ہو، استقبال قبلہ، ستر عورت، وقت
کا داخل ہونا، اور نیت کا پایا جانا مگر ذکر اللہ عزوجل ان میں کسی شرط کا محتاج نہیں کیونکہ
آپ کے لئے ممکن ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کا ذکر تمام اوقات اور عام احوال میں کریں
امیری میں، فقیری میں، صحت میں، مرض میں جب تمہیں کوئی نعمت ملے یا تم پر کوئی
مصیبت نازل ہو، حالت امن میں اور حالت جنگ میں۔

{1} مجلۃ الازھر شوال 1426ھ

ذکر کا مرتبہ و مقام

شیخ ابراہیم عطاء فیومی ذکر کی حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں
 فذكر الله لا يحتاج الى اكثر من شغل القلب بالله عز وجل
 والتأمل في ملكوته واستحضار رقابته وخشيته ومن كان
 كذلك فلا يجيء على معصية مولاه ومن هنا يتضح ان اثر
 ذكر الله في النهي عن الفحشاء والمنكر اكبر من اثر الصلوة
 كما أخبر الله عز وجل وَلَذِكْرُ اللَّهِ

-----{1}

”ذکر اللہ عزوجل کی تعریف میں یہی کہنا کافی ہے کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مصروف
 و منسلک رکھنا، اس کی بادشاہت میں غور و فکر کرنا اور اس کی نگرانی اور خوف کو ہر وقت
 پیش نظر رکھنا جب کوئی شخص اس منزل پر پہنچ جاتا ہے۔ تو پھر وہ اپنے مولیٰ کی نافرمانی
 کی جرأت نہیں کر سکتا یہاں پر یہ امر بھی ظاہر ہوتا ہے کہ برائی اور بے حیائی سے روکنے
 میں ذکر کا اثر نماز سے بھی بڑھ کر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی بھی ہے
 ”اور بے شک اللہ کا ذکر سب سے بڑا ہے“

ذکر اللہ عزوجل کی یہ اہمیت و افادیت اپنی جگہ پر مسلم ہے مگر اس سے یہ مراد
 نہیں کہ ذکر اللہ نماز سے مستغنی و بے پرواہ کر دیتا ہے بلکہ ہم تو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ
 اسلامی عبادات میں ذکر اللہ کو کتنے اعلیٰ اور بلند ترین مقام پر رکھا گیا ہے جبکہ مسلمانوں
 کی کثیر تعداد دنیاوی مال و متاع اور عارضی جاہ و جلال میں کس حد تک منہمک ہے اور

ذکر اللہ سے کس قدر غفلت کا شکار ہو کر اعلیٰ مکارم اور اخلاقی اقدار سے محروم دکھائی دے رہی ہے اسی لئے تو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو تحذیر و تنبیہ کرتے ہوئے ارشاد فرما رہا ہے

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ اَمْوَالُكُمْ وَلَا اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَمَنْ

يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿١٩٠﴾ ----- {1}

”اے ایمان والو تمہارے مال نہ تمہاری اولاد کوئی چیز تمہیں اللہ کی راہ سے

غافل نہ کرے اور جو ایسا کرے تو وہی لوگ نقصان میں ہیں“

یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذاکرین کو اصحاب عقل سلیم کہا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَخْتِلَافِ الْیَلِ وَالنَّهَارِ
لَآیٰتٍ لِّاُولِی الْاَلْبَاسِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِیْنَ یَذْكُرُونَ اللّٰهَ

قِیَمًا وَقُعُوْدًا وَعَلٰی جُنُوْبِهِمْ وَیَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَطِلًا مُّبْحَثًا فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾

{2}-----

”سب آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات اور دن کی بدلیوں میں

نشانیوں میں عقل مندوں کے لئے، جو اللہ کی یاد کرتے ہیں کھڑے اور بیٹھے اور کروٹ

پر لیٹے اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں اے ہمارے رب تو نے یہ

بیکار نہیں بنایا پاکی ہے تجھے تو ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچالے۔“

ذکر اللہ خیر الاعمال ہے

ذاکرین اللہ عزوجل کے لئے یہی شرف کافی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی معیت اور حضوری میں ہیں امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں

عن النبی ﷺ قال يقول الله عزوجل انا عندظن عبدی بی وانا معہ اذا ذکرنی فان ذکرنی فی نفسہ ذکرته فی نفسی وان ذکرنی فی مالا ذکرته فی مالا خیرمنہم وان تقرب الی شبرا تقربت الیہ ذراعاً وان تقرب الی ذراعاً تقربت الیہ باعاً وان اتانی یمشی آتیته هرولة ---- {1}

”نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرا بندہ میرے ساتھ

جو گمان رکھتا ہے میں اس کے مطابق ہی اس کے ساتھ سلوک کرتا ہوں اور میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں جب وہ مجھے یاد کرتا ہے اگر وہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے اپنے باطن میں یاد کرتا ہوں اگر وہ مجھے کسی مجلس میں یاد کرتا ہے تو میں اسے ان سے بہتر مجلس میں یاد کرتا ہوں اگر وہ ایک بالشت میرے قریب آتا ہے تو میں ایک ہاتھ اس کے قریب آتا ہوں اگر وہ ایک ہاتھ میرے قریب آتا ہے تو میں دو ہاتھ اس کے قریب آتا ہوں اور اگر وہ میرے پاس چلتا ہوا آتا ہے تو میں دوڑتا ہوا اس کے پاس آتا ہوں“

یعنی جو شخص قلیل طاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرتا ہے تو اللہ

تعالیٰ اس کو کبیر ثواب سے جزا عطا کرتا ہے اور اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی طاعت و بندگی میں سستی کرتے ہوئے حاضر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اجر و ثواب دینے میں جلدی فرماتا ہے عبادات کے اندر یہ ذکر کا مرتبہ و مقام ہے اور جہاں تک ذاکرین کا مسئلہ ہے وہ قدر و شان میں سب لوگوں سے ارفع و اعلیٰ ہیں۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابوالدرداء سے راوی ہیں

عن رسول اللہ ﷺ قال الا انبئکم بخیر اعمالکم وازکاهاعندملیکم وارفعہافی درجاتکم وخیر لکم من انفاق الذهب والفضة وخیر لکم من ان تلقوا عدوکم فتضربوا اعناقہم ویضربوا اعناقکم قالوا بلی یا رسول اللہ ﷺ قال ذکر اللہ عزوجل-----{1}

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں تمہارے اعمال میں افضل عمل کے متعلق نہ بتا دوں جو تمہارے مالک کے حضور زیادہ پاکیزہ، تمہارے درجات میں زیادہ اونچا، تمہارے لئے اللہ کی راہ میں سونے اور چاندی کے خرچ کرنے سے بہتر اور تمہارے لیے اللہ کی راہ میں کفار سے جہاد کرنے سے بھی اعلیٰ ہو صحابہ کرام نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ ﷺ ! تو آپ ﷺ نے فرمایا ذکر اللہ۔

عبدالرسول منصور الازہری

4 ذوالقعدہ 1426ھ

{1} سنن ترمذی رحمہ اللہ





قبلہ حضرت مفتی صاحب الازہری آپ سے استفتاء ہے کہ وحی الہی کی کیا تعریف ہے اور اس کے اقسام کتنے ہیں اور فرشتے کے اخذ قرآن کی کیفیت تحریر فرما کر ممنون کریں۔

امجد رضا چشتی

برمنگھم برطانیہ

3 جون 2006ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

وحی کا لغت عرب میں معنی ہے الاعلام فی خفا ”پوشیدہ طور پر اطلاع کرنا“ اور اصطلاح شریعت میں اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کا انبیاء کرام کو کسی شے کی اطلاع دینا کتاب کیساتھ جیسے تورات یا فرشتے کے پیغام کے ساتھ جیسے جبرائیل علیہ السلام یا نیند کے ساتھ جیسے خواب کی حالت میں سچے خواب کے ساتھ یا الہام کے ساتھ یا کسی دوسرے طریقے سے اور کبھی وحی بمعنی امر بھی آتی ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِذَا وَحِیْتُ إِلَی الْحَوَارِیْنَ ----- {1}

”یعنی میں نے حواریوں کو حکم دیا“ اور کبھی تسخیر کے معنی میں بھی آتی ہے۔

جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ {1}-----

”جب تیرے رب نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی، یعنی اسے اس کام کے لیے مسخر کر دیا کہ وہ پہاڑوں میں اپنی رہائش رکھے اور اس تسخیر کو الھام سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کام کی ہدایت پر الھام فرمایا ہے ورنہ الھام کا حقیقی معنی تو یہ ہے القاء معنی فی القلب یثلج یطمئن وینشرح له الصدر والخاطر لا یكون الا للعاقل

”کسی معنی کا دل میں ڈال دینا کہ دل اس پر انشراح اور اطمینان کرے تو یہ چیز صرف صاحب عقل کے لیے ہی ہو سکتی ہے“ کبھی وحی بمعنی اشارہ بھی آتی ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا {2}-----

”تو اس نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ تم صبح اور شام اس کی تسبیح بیان کرو“

اور کبھی موخری بہ (جو پیغام بھیجا گیا ہے) پر بھی وحی کا اطلاق کیا جاتا ہے

علامہ شامی اور وحی کی اقسام

شیخ الاسلام شیخ الازہر امام محمد شنوائی متوفی 1233ھ رحمہ اللہ شرح بخاری

امام ابن ابوجمرہ رحمہ اللہ کے حاشیہ پر رقمطراز ہیں کہ امام شامی رحمہ اللہ نے وحی کی آٹھ قسمیں بتائیں ہیں

پہلی قسم غیند میں آنے والے سچے خواب جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ رؤیا

الانبياء وحی ”نبیوں کے خواب بھی وحی ہیں“

اور ارشاد باری تعالیٰ بھی ہے

إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ----- {1}

”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا بے شک میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تجھے ذبح کرتا ہوں“

دوسری قسم الھام ہے کہ فرشتہ اپنی شکل دکھائے بغیر کوئی بات نبی کے دل میں

پھونک دے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ان روح القدس نفث فی

روعی لن تموت نفس حتی تستكمل رزقها واجلها فاتقوا

الله واجملوا فی الطلب ولا یحملنکم استبطاء الرزق علی

أن تطلبوه بمعصیة الله فانما عند الله لا ینال الا بطاعته

”بے شک حضرت جبرائیل علیہ السلام نے میرے دل میں یہ پھونک دیا ہے کہ کوئی

جان بھی اپنی عمر اور اپنا رزق مکمل کرنے سے پہلے مرے گی نہیں تو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور

رزق کو عمدہ طریقے سے طلب کرو کہ رزق حلال بقدر حاجت طلب کرو اور رزق

کا تاخیر سے آنا تمہیں اس بات پر نہ اکسائے کہ تم اسے اللہ تعالیٰ کی معصیت کے

ساتھ طلب کرنے لگو کیونکہ جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اسے اس کی طاعت کے ساتھ ہی

حاصل کیا جاسکتا ہے۔“

تیسری قسم صلصلة الجرس قوت اور طاقت میں گھنٹی کی آواز کی مثل اللہ تعالیٰ کا پیغام نبی ﷺ کے پاس آیا کرتا تھا جبکہ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں مذکور ہے ان الحارث بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سأل رسول اللہ ﷺ كيف يأتيك الوحي فقال ﷺ احيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس هو أشد علي فيغصم عني وقد دعيت ما قال وحيانا يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول۔

”حضرت حارث بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کئی مرتبہ تو وہ میرے پاس گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر کافی گراں گزرتی ہے اور جب وہ مجھ سے علیحدہ ہوتی ہے تو جو کچھ اس نے کہا ہوتا ہے وہ میں یاد کر لیتا ہوں اور کئی مرتبہ فرشتہ میرے سامنے مرد کی صورت میں متشکل ہوتا ہے اور مجھ سے ہم کلام ہو جاتا ہے اور میں اس کا قول محفوظ کر لیتا ہوں۔“

چوتھی قسم اللہ تعالیٰ بیداری کے عالم میں پس پردہ اپنے نبی ﷺ سے ہمکلام ہوتا ہے جیسا کہ شب معراج میں ہوا تھا بقول ان ائمة کرام کے آپ نے شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھا نہیں تھا اور یہی صورت حال حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بھی پیش آئی تھی پانچویں قسم اللہ تعالیٰ کا حالت بیداری میں بلا واسطہ حجاب اپنے نبی ﷺ سے ہم کلام ہونا جیسا کہ راجح قول کے مطابق شب معراج اللہ کریم نے اپنے محبوب نبی ﷺ

سے کلام فرمایا تھا اور آپ اپنے سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار بھی فرما رہے تھے چھٹی قسم اللہ تعالیٰ کا نیند میں اپنے نبی ﷺ سے کلام فرمانا، جیسا کہ حدیث ترمذی میں حضرت معاذ سے مروی ہے اَتَانِي رَبِّي فِي احْسَن صُورَةٍ فَقَالَ فَيَمَّا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى فَقُلْتُ لَا اَدْرِي فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتَفَيَّ فَوَجَدَتْ بَرْدَهُ فِي ثَدَّتِي فَقُلْتُ فِي الْكُفَارَاتِ فَقَالَ وَمَا هِيَ قُلْتُ الْوَضُوءُ عِنْدَ الْكُرِيهَاتِ فَقُلْتُ وَتَقِلُّ الْاَقْدَامُ اِلَى الْجَمَاعَاتِ وَانتَظَارُ الصَّلَوَاتِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ حَمِيدًا وَمَاتَ شَهِيدًا وَكَانَ مِنْ ذَنْبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ اُمُّهُ۔

”میرے پاس میرا رب احسن صورت میں آیا اور ارشاد فرمایا عالم بالا کے یہ سردار فرشتے کس بات میں جھگڑ رہے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا تو اس نے اپنی بے مثل ہتھیلی میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھی جس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے میں محسوس کی تو میں نے عرض کیا کفارات میں جھگڑا کر رہے ہیں اس نے فرمایا وہ کیا ہیں میں نے عرض کیا سخت ٹھنڈک میں وضو کرنا جماعت میں حاضری کے لیے چل کر جانا اور نماز کے بعد نماز کے انتظار میں رہنا تو جس نے یہ کام کر لیا اس نے اچھی زندگی گزاری اور شہید کی موت مرا (اس کی دنیا اور آخرت منور ہو گئی) اور وہ گناہوں سے یوں پاک ہو گیا جیسا کہ اس کی ماں نے اسے جنا تھا

ساتویں قسم شہد کی مکھی کی بھنبھاہٹ کی طرح وحی کا آنا جیسا کہ حدیث عمر میں وارد

”جب رسول اللہ ﷺ پر وحی نازل ہوتی تو آپ کے پاس شہد کی مکھی کی بھنبھاہٹ کی طرح آواز سنی جاتی تھی۔“

جہاں تک فرشتے کے اخذ قرآن کی کیفیت کا مسئلہ ہے اس پر امام بیضاوی شافعی متوفی 685ھ اور تفسیر بیضاوی کے محشی امام محی الدین شیخ زادہ متوفی 951ھ نے بہت عمدہ بحث کی ہے ذیل میں اس بحث سے کچھ اقتباسات درج کیے جا رہے ہیں کلام الہی کو لے کر نازل ہونے والے فرشتے نے یہ کلام کیسے اخذ کیا اس کی دو صورتیں ہیں

پہلی صورت حضرت جبرائیل علیہ السلام نے معنیء ازلی اور وہ کلام نفسی جو ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم تھی اسے روحانی طور پر اخذ کیا یعنی معنوی انداز سے یوں لیا کہ وہ کثرت حروف و اصوات کے ساتھ متلبس و مخلط نہ تھی کیونکہ معنی ازلی کلام لفظی جو حروف و اصوات سے مرکب ہے کے لیے روح کا درجہ رکھتا ہے امام بیضاوی رحمہ اللہ نے اسے تلقف روحانی سے تعبیر کیا ہے اور اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ

{1} شنوائی حاشیہ ابن الجوزہ اندلسی مرحوم ص 22

متلقف منہ جس سے سرعت وہ معنی اخذ کیا جا رہا ہے وہ ذات باری تعالیٰ ہے وہ اس بات سے منزہ و ماوراء ہے کہ اس کے ساتھ کلام لفظی حادث قائم ہو تو فرشتہ معنی ازلی کو روحانی طور پر لے کر نازل ہوا اور اشاعرہ کے نزدیک اس امر کو جائز سمجھا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کلام ازلی جو صوت و حرف کے بغیر ہے اسے سنا جاسکتا ہے جیسا کہ ہم آخرت میں اللہ تعالیٰ کو بلا کم و کیف دیکھیں گے اس لیے یہ بھی جائز اور ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سدرۃ المنتہی کے مقام پر ہی حضرت جبرائیل علیہ السلام کے لیے اپنی کلام ازلی جو حروف و اصوات کی جنس سے نہ تھی کا سماع پیدا کر دیا ہو اور پھر اسے ایسی عبارت پر قادر کر دیا ہو جس سے وہ اس کی ازلی و قدیم کلام کو تعبیر کر سکے اور اسے کلام اللہ کہہ دیا جائے۔ اصولیوں کی اصطلاح میں اسے تسمیۃ الدال باسم مدلولہ ”دال کو اس کے مدلول کا نام دینا“ کہا جاتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں ایسا نقش و کتابت پیدا کر دی ہو جو اس مخصوص نظم پر دلالت کر رہی ہو اور جبرائیل علیہ السلام اسے پڑھنے اور حفظ کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ تک پہنچا دیتے ہوں۔-----{1}

اخذ قرآن کی پہلی صورت پر علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی رحمہ اللہ تعالیٰ رقمطراز ہیں فرشتہ کلام الہی کو اللہ تعالیٰ سے تلقف روحانی کے طور پر لیتا ہے اور تلقف کا معنی ہے سرعت اور تیزی سے اخذ کرنا۔ اور اس بات کی تائید حدیث طبرانی سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت نواس بن سمعان مرفوعاً روایت کرتے ہیں اذا تکلم اللہ

{1} محی الدین شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی

بالوحي اخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله تعالى
فاذا سمع بذلك اهلا السماء صعقوا وخروا سجدا فيكون
اولهم برفع الراس جبريل فيكلمه الله تعالى بما اراد وحيه
فينهى به على الملائكة حكما مر بسماء الله

سألها ماذا قال ربنا قال الحق فينهي به حيث امرا
جب اللہ تعالیٰ وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے تو خوف الہی سے آسمان پر سخت کپکپی طاری
ہو جاتی ہے جب اہل سماء اسے سنتے ہیں تو بے ہوش ہو کر سجدے میں گر جاتے ہیں ان
میں سب سے پہلے جو سر اٹھاتا ہے وہ حضرت جبرائیل ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے
اپنی وحی کے ساتھ کلام کرتا ہے پھر وہ اسے لے کر ملائکہ کے پاس سے گزرتے ہیں
آسمان والے ان سے پوچھتے ہیں ہمارے رب کا یہ کیا ارشاد ہوا ہے تو وہ فرماتے ہیں
حق فرمایا ہے پھر وہ اس وحی کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اس کے مقام تک پہنچا دیتے
ہیں۔۔۔۔۔{1}

مفتی عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈنج برطانیہ



استاذ مکرم قبلہ ازہری صاحب زید فیہک عرض خدمت ہے کہ نزول قرآن کی حقیقت اور اس کے تنزیلات پر تفصیلی جواب درکار ہے امید واثق ہے اس اہم سوال پر روشنی ڈال کر ممنون کریں گے اللہ کریم آپ کا حامی و ناصر رہے۔

استفتاء از

حافظ محمد طارق مصباحی

ساہیوال پاکستان

15 جون 2005ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

نزول قرآن اور اس کے تنزیلات کا مسئلہ علوم قرآن میں انتہائی اہم قرار دیا جاتا ہے کیونکہ نزول قرآن کا علم قرآن کے کلام اللہ ہونے پر ایمان رکھنے کی بنیاد ہے اور نبوت رسول ﷺ کی تصدیق کی بھی اساس ہے کہ اسلام دین حق ہے آئندہ سطور میں اولاً ہم نزول قرآن کے معنی پر کلام کریں گے اور ثانیاً نزول قرآن کے مراحل اور اس کے تنزیلات پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

نزول قرآن: نزول اور اس مادہ سے نکلنے والی دیگر تصرفات کو قرآن و سنت میں مختلف انداز سے تعبیر کیا گیا ہے مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ
-----{1}

”اور ہم نے اسے حق کے ساتھ اتارا اور وہ حق کے ساتھ ہی اتر ا“

اور ایک صحیح اور مشہور حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے

انّ هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف-----{2}

”بے شک یہ قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا ہے“

مگر جب لغت عرب میں نزول کا کلمہ استعمال ہوتا ہے تو اس سے کسی مکان

میں حلول مراد لیا جاتا ہے عرب کا قول ہے نزل الأمير المدينة ”حاکم نے

شہر میں حلول کیا“ نزول سے متعدی فعل انزال ہے جس کا معنی ہے کسی دوسرے کو کسی

مکان میں اتارنا اور بسانا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾

-----{3}

”اور عرض کراے میرے رب مجھے برکت والی جگہ اتار اور تو سب سے بہتر اتارنے

والا ہے“

لغت میں نزول کا دوسرا معنی

انحدار الشئ من علو إلى سفلى کسی چیز کا اوپر سے نیچے آنا

عرب کا قول ہے نزول فلان من الجبل فلان شخص پہاڑ سے اتر اور اس

{1} سورة الاسراء: 105 {2} مناهل العرفان فی علوم القرآن ص 34 {3} المؤمنون: 29

سے متعدی فعل کا معنی ہوگا کسی چیز کو بلندی سے پستی کی طرف حرکت دینا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وانزل من السماء ماء-----{1}

”اور اس نے آسمان سے پانی اتارا مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے“

نزول قرآن یا انزال قرآن کے سلسلے میں یہ دونوں معنوں لائق اور مناسب نہیں کیونکہ ان سے مکانیت اور جسمیت لازم آتی ہے اور قرآن جسم نہیں وہ کسی مکان میں حلول کرے یا وہ کسی بلندی سے پستی کی طرف آئے قرآن سے صفت قدیمہ جو کلمات غیبیہ ازلیہ سے متعلق ہے یا وہ نفس کلمات یا لفظ معجز جو بھی مراد لیا جائے وہ حوادث منزہ اور پاک ہے ہمیں ہر صورت اس مقام پر مجازی معنی کی طرف رجوع کرنا ہوگا اور وہ ہے اعلام اطلاع (جو دوسرے کو دی جائے) انزال قرآن کا یہ معنی قرآن کا جو بھی معنی لیا جائے اس پر صادق آتا ہے قرآن سے مراد اگر صفت قدیمہ یا اس کا متعلق ہو تو اس کا انزال اس کا اعلام ہوگا بایں واسطہ کہ اس پر وہ نقوش دال ہوں گے جن کا انزال لوح محفوظ میں ہوا تھا یا پہلے آسمان کے بیت العزت میں یا بایں واسطہ کہ اس پر وہ حقیقی الفاظ دال ہوں گے جن کا قلب رسول ﷺ پر انزال ہوا تھا چنانچہ حقیقی اور مجازی معنی کے درمیان جو علاقہ دکھائی دیتا ہے وہ لزوم ہے کیونکہ کسی شئی کا کسی شئی کی طرف انزال جس کی طرف وہ شئی نازل کی گئی ہے اس کے اعلام کو مستلزم ہے بشرطیکہ وہ عاقل ہو اس صورت میں یہ مجاز مرسل کہلائے گا اور اگر قرآن سے لفظ معجز مراد لیا جائے تو بھی

اس کے انزال سے مقصود اس کا اعلام ہی ہوگا بہر حال انزال کی تاویل اعلام سے کرنا اقرب اور اس مقام کے زیادہ موافق ہے کیونکہ لوح محفوظ یا بیت العزت یا قلب رسول ﷺ میں قرآن کے ثبوت کا مقصد عالمین میں علوی اور سفلی مخلوق کو اس امر کا اعلام ہے کہ یہ کلام حق ہے۔

قرآن مجید اور اس کے تنزیلات

اللہ کریم جل مجدہ قرآن مجید کو یہ شرف بخشا کہ اس کے تین تنزیلات مقرر فرمائے۔

پہلا تنزل

لوح محفوظ: اس پر دلیل کے طور پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول شاہد ہے

بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾ --- {1}

”بلکہ وہ کمال شرف والا قرآن ہے لوح محفوظ میں“

لوح محفوظ میں قرآن مجید کا یہ وجود جس طریقے اور کس وقت میں ہوا اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ جانتا ہے یا وہ ذات جسے وہ اپنے اس غیب پر مطلع کر دے نیز یہاں سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ لوح محفوظ میں قرآن مجید مجموعی طور پر تھا اور مفرق صورت میں نہ تھا کیونکہ نبی اکرم ﷺ پر قرآن مجید کے نجمانجما اور حصص کے انزال کی حکمت اس تنزل میں پائی جائے عقل میں نہیں آتی پھر اس نزول کی حکمت

لوح محفوظ کے وجود کی حکمت کی طرف لوٹی ہے اللہ جل مجدہ نے اپنی قضا و قدر اور ماکان و مایکون میں جو بھی ایجاد و تکوین ہے اس کی رجسٹریشن کے لیے ایک محافظ خانہ بنا رکھا ہے یہ بات اللہ تعالیٰ کی عظمت علم ارادہ حکمت اور اس کی وسیع قدرت و سلطان پر ناطق و شاہد ہے اس میں شک نہیں کہ لوح محفوظ پر ایمان ان پہلوؤں سے بندے کے اپنے رب تعالیٰ پر ایمان کو مزید پختہ کر دیتا ہے اس کے لیے طمانیت کا باعث بنتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے لیے جو کچھ بھی ظاہر کرتا ہے اس پر وثوق و اعتماد پیدا ہوتا ہے اور بندوں کو اس کی قضاء و قدر کے سامنے رضا و سکون کا درس بھی ملتا ہے اور یوں ان پر خوشی اور غمی سے ملی ہوئی زندگی آسان ہو جاتی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِى الْأَرْضِ وَ أَوْ لَا فِى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِّكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ ----- {1}

”نہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین میں اور نہ تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں ہے قبل اس کے کہ ہم اسے پیدا کریں بے شک یہ اللہ کو آسان ہے اس لیے کہ غم نہ کھاؤ اس پر جو ہاتھ سے جائے خوش نہ ہو اس پر جو تم کو دیا اور اللہ کو نہیں بھاتا کوئی اتر و تا بڑائی مارنے والا۔“

تنزل قرآن کا دوسرا مرحلہ

قرآن مجید کا دوسرا تنزل پہلے آسمان پر بیت العزت کی طرف ہوا جس پر ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴿٢﴾

-----{1}

”ہم نے قرآن مجید کو ایک برکت والی رات میں نازل کر دیا بے شک ہم ڈرانے والے ہیں“

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾

-----{2}

”ہم نے قرآن مجید کو قدر و شان والی رات میں نازل کر دیا“

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ

-----{3}

”رمضان کا مہینہ جس میں قرآن اترتا“

یہ تینوں آیات شریفہ اس بات پر ثبوت فراہم کر رہی ہیں کہ قرآن مجید کو ایک رات کے اندر نازل کیا گیا تھا جسے برکت قدر اور رمضان کی رات کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے چنانچہ قرآن مجید کا یہ انزال اس انزال سے الگ ہے جو متفرق طور پر کئی سالوں میں نبی اکرم ﷺ پر ہوا تھا قرآن مجید کے بیت العزت میں اس نزول پر متعدد صحیح احادیث بھی دلیل کے طور پر موجود ہیں عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه قال فصل القرآن من الذكر فوضع في بيت العزة من السماء الدنيا فجعل جبرائيل ينزل به على

النبي ﷺ -----{4}

{1} الدخان: 3 {2} القدر: 1 {3} البقرة: 185 {4} المستدرک حاکم نیشاپوری

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید کو الگ کر کے پھر پہلے آسمان پر بیت العزت میں رکھا گیا اور وہاں سے روح الامین جبرائیل نبی کریم ﷺ پر نازل کرتے رہے۔

عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم انه
قال انزل القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا ليلة القدر ثم
انزل بعد ذلك في عشرين سنة ثم قرأ
وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا

{1}-----

”اور وہ کوئی کہاوت تمہارے پاس نہ لائیں گے مگر ہم حق اور اس سے
بہتر بیان لے آئیں گے۔“

وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١٠١﴾

{2}-----

”اور قرآن کو ہم نے جدا جدا کر کے اتارا تا کہ تم اسے لوگوں پر ٹھہر
ٹھہر کر پڑھو اور ہم نے اسے بتدریج رہ رہ کر اتارا“

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما قال انزل القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا وكان

بمواقع النجوم وكان الله ينزله على رسوله ﷺ بعده في اثر
بعض ----- {1}

”سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ پورا قرآن
آسمان دنیا پر اتارا گیا پھر ستاروں کے یکے بعد آنے کی طرح جدا جدا کر کے اللہ تعالیٰ
نے اپنے رسول ﷺ پر نازل کرتا رہا۔“

ان احادیث کے متعلق امام جلال الدین سیوطی مصری رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ
یہ احادیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہیں اگر یہ حدیث مرفوع کا حکم
رکھتی ہیں کیونکہ صحابی کا وہ قول کہ جس میں رائے اور قیاس کا دخل نہ ہو وہ حدیث مرفوع
کا حکم رکھتا ہے لا ریب کے بیت العزۃ میں نزول قرآن یہ اخبار غیب سے تعلق
رکھتا ہے اور اخبار غیب معصوم رسول ﷺ سے ہی لی جاسکتی ہے
مفسر قرآن امام قرطبی رحمہ اللہ نے تو اس پر اجماع کا قول نقل کیا ہے کہ لوح
محفوظ سے قرآن مجید کو یکبارگی بیت العزۃ میں اتارا گیا تھا۔

بیت العزۃ میں تنزل قرآن کی حکمت

امام جلال الدین ابوبکر سیوطی رحمہ اللہ نے اس نزول کی حکمت بیان کرتے
ہوئے محدث ابوشاہد کا یہ قول نقل کیا ہے ہی تفخیم أمرہ (القرآن) و امر من
نزل علیہ باعلام سکان السموات السبع ان هذا اخر
الكتب المنزلة علی خاتم الرسل لا شرف الامم و بانزاله

(1) نبائی، حاکم، بیہقی

مرتين مرة جملة ومرة مفردا بخلاف الكتب السابقة فقد كانت تنزل جملة مرة واحدة-----{1}

”یہ قرآن اور صاحب قرآن ﷺ کی عظمت اور جلالت شان پر دال ہے بایں طور کہ ساتوں آسمان کی مخلوق کو مطلع کیا جا رہا ہے کہ یہ وہ آخری کتاب ہے جو اشرف الامم کے لیے خاتم الرسل پر نازل کی جا رہی ہے دیگر پہلی کتابوں کی طرح پوری کتابیں یکبار نازل کی گئیں مگر اسے ایک بار پورا اور دوسری بار جدا جدا کر کے نازل کیا گیا“

شیخ زرقانی مصری ازہری اس مقام پر ارشاد فرماتے ہیں کہ تنزل القرآن اور اس کے اماکن ومقامات لوح محفوظ بیت العزت اور قلب نبی ﷺ میں تعدد قرآن میں شک کی نفی کے لیے مبالغہ اور اس میں ایمان واعتماد کی زیادتی کے باعث تھا کیونکہ جب کلام کو متعدد رجسٹروں میں درج اور رقم کر دیا جائے تو اس کے کثیر وجودات پائے جاتے ہیں اور یہ امر اس میں ریب و شک کی نفی کرنے میں انتہائی اہم مقام رکھتا ہے

{2}-----

تنزل القرآن کا تیسرا مرحلہ

تنزل القرآن کا یہ تیسرا اور آخری مرحلہ ہے جس سے عالم منور ہوا اور خلق خدا کو اللہ تعالیٰ کی ہدایت نصیب ہوئی یہ نزول امین الوحی حضرت جبرائیل علیہ السلام کے واسطے سے عمل میں آیا کہ اسے قلب رسول ﷺ پر اتارنے کی سعادت آپ کے حصے میں آئی اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک ہے

{1} مناحل العرفان ج 1 ص 39 {2} مناحل العرفان ج 1 ص 40

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾
بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾

{1}-----

”اسے روح الامین لے کر اتر اتمہارے دل پر تا کہ تم ڈر سناؤ روشن عربی زبان میں“

جبرائیل نے قرآن کس سے لیا اور اس کی کیفیت

یہ مسئلہ بھی اخبار غیب سے تعلق رکھتا ہے اس سلسلے میں جب تک معصوم نبی ﷺ سے کوئی صحیح دلیل نہ آئے انسان کسی رائے اور قیاس سے مطمئن نہیں ہوتا ذیل میں کچھ آراء و اقوال کا ذکر کیا جا رہا ہے عظیم محدث شارح مشکوٰۃ امام طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

لَعَلَّ نَزُولَ الْقُرْآنِ عَلَى الْمَلِكِ أَنْ يَتْلُقَهُ
تَلْقَاءُ رُوحَانِيَا وَيَحْفَظُهُ مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ فَيَنْزِلُ بِهِ عَلَى
النَّبِيِّ ﷺ فَيُلْقِيهِ إِلَيْهِ-----{2}

”شاید فرشتے پر نزول قرآن کی یہ صورت تھی کہ وہ اسے روحانی طور پر اخذ کیا کرتا تھا یا پھر لوح محفوظ سے یاد کر کے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا کرتا تھا اس قول میں لعل شاید کا کلمہ مقصود تک لے جانے میں دلیل کا کام نہیں دے رہا۔

امام الماوری رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ملتی ہے کہ حافظ ملائکہ نے 20 راتوں میں قرآن مجید کو اجزاء کی صورت میں جبرائیل پر پیش کیا پھر جبرائیل نے

{1} شعراء: 192/193 {2} مناهل العرفان ج 1 ص 40

بیس سالوں میں اسے متفرق کر کے نبی اکرم ﷺ پر پیش کیا اس سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے حفظ ملائکہ سے 20 اجزاء میں اسے اخذ کیا تھا مگر اس رائے پر بھی کوئی دلیل ظاہر نہیں کی گئی اس لیے یہ قول اور حکایت بھی اعتماد کے قابل نہیں۔

امام ابوبکر بیہقی شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے قول انا انزلناہ فی لیلة القدر سے مراد یہ ہے انا اسمعنا الملک وأفهمناہ ایاہ وأنزلناہ بما سمع-----{1}

”ہم نے فرشتے کو سنایا اور یہ کلام اسے سمجھایا اور پھر جو اس نے سنا تھا اسے اتارا“ اس قول سے ظاہر ہوا کہ جبرائیل علیہ السلام نے قرآن اللہ تعالیٰ سے سماعاً حاصل کیا تھا جبرائیل کا اللہ تعالیٰ سے قرآن اخذ کرنے کا پہلو سامنے رکھا جائے تو یہ قول تمام اقوال سے مثل اور انصب نظر آتا ہے اس کی تائید امام طبرانی کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت النواس بن سمرعان ؓ مرفوعاً راوی ہیں نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں۔۔۔

اذ تکلم اللہ بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف اللہ فاذا سمع اهل السماء صعقوا وخرّوا سجّداً فيكون اولهم يرفع رأسه جبرئيل فيكلمه اللہ بوحیه بما اراد فينتهی به الی الملائكة فکلما مر بسماء سأله اهلها ماذا قال ربنا قال الحق فينتهی به حیث امر-----{2}

{1} مناعل العرفان ج 1 ص 41 {2} مناعل العرفان ج 1 ص 41

”جب اللہ تعالیٰ وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے تو اس کے خوف سے آسمان میں شدید قسم کا لرزہ طاری ہو جاتا ہے جب آسمان والے سنتے ہیں تو بیہوش ہو کر سجدے میں گر جاتے ہیں ان میں سب سے پہلے حضرت جبرائیل اپنا سر بلند کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اپنے ارادے کے مطابق وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے جب وہ اسے لے کر ملائکہ کے پاس پہنچتا ہے تو وہ اس سے سوال کرتے ہیں ہمارے رب نے کیا فرمایا تو وہ کہتا ہے حق فرمایا پھر وہ اسے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق پہنچا دیتا ہے مذکورہ اقوال سے کوئی بھی قول پیش نظر رکھا تو اس موضوع سے کوئی بڑی غرض تعلق نہیں رکھتی کیونکہ ہم بہر حال یہ یقین رکھتے ہیں کہ تنزیل قرآن کا مرجع صرف اللہ تعالیٰ کی ذات وحدہ لا شریک ہے۔

روح الامین نے کیا نازل کیا

اس مقام پر یہ جاننا بھی بہت ضروری ہے کہ حضرت جبرائیل نے نبی اکرم ﷺ پر جو قرآن نازل کیا وہ حقیقی الفاظ تھے جو سورۃ فاتحہ کے اول سے لے کر سورہ ناس کے آخر تک معجزہ قرار پائے اور وہی الفاظ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے ان کی انشاء اور ترتیب میں جبرائیل اور نبی کریم ﷺ کو کوئی دخل نہ تھا بلکہ ان الفاظ کو جس نے اولاً مرتب کیا وہ اللہ تعالیٰ سبحانہ ہی ہے اسی لیے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتے ہیں اگرچہ بعد میں انہیں جبرائیل، نبی اکرم ﷺ اور قیامت تک آنے والی مخلوق نے ان کا نطق کیا مگر بہر صورت یہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہی نسبت دیے جائیں گے جیسے کلام بشری اسی شخص کی طرف منسوب ہوتا ہے جو اولاً اسے اپنے جی میں انشاء اور ترتیب

دیتا ہے اگرچہ بعد میں اسے ہزاروں لاکھوں لوگ نطق کرتے رہیں بعض لوگ اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ جبرائیل نبی کریم ﷺ پر قرآن کے معانی کا انزال کرتے تھے اور پھر نبی اکرم ﷺ ان کو لغت عرب کے مطابق اپنے الفاظ سے تعبیر کیا کرتے تھے یا اللہ تعالیٰ حضرت جبرائیل پر صرف معانی کی وحی کو فرماتا تھا اور الفاظ جبرائیل کے ہوا کرتے تھے یہ دونوں باتیں باطل اور بے بنیاد ہیں اور کتاب و سنت اور اجماع کے سراسر خلاف ہے یہ کیسے ممکن ہیں کہ لفظ اللہ تعالیٰ کا نہ ہو مگر اسے منسوب اللہ تعالیٰ کی طرف کیا جائے ارشاد باری تعالیٰ ہے حتیٰ یسمع کلام اللہ

حق بات تو یہ ہے اس قرآن کے سلسلے میں حضرت جبرائیل نے صرف اس کی حکایت اور اسے رسول اللہ ﷺ کی طرف وحی کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسے حفظ کر کے اس کی حکایت اور تبلیغ کی ہے اور پھر اس کا بیان اور تفسیر فرمائی ہے اور پھر اس کی تطبیق و تنفیذ کا فریضہ انجام دیا ہے قرآن مجید میں بہت سارے مقامات پر ہمیں یہ سبق ملتا ہے کہ قرآن مجید جبرائیل علیہ السلام یا نبی اکرم ﷺ میں سے کسی کی بھی انشاء اور ترتیب نہیں مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾ --- {1}

”اور بے شک تم قرآن سکھائے جاتے ہو حکمت والے علم والے کی طرف سے“

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا أُجْتَبِیَّتْهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ
مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي

----- {2}

”اور اے محبوب ﷺ جب تم ان کے پاس کوئی آیت نہ لاؤ تو کہتے ہیں تم نے دل سے کیوں نہ بنائی سو تم فرمادو میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو میرے رب سے وحی ہوتی ہے۔“

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتُتَبَّرُ بَغْرًا غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾-----{1}

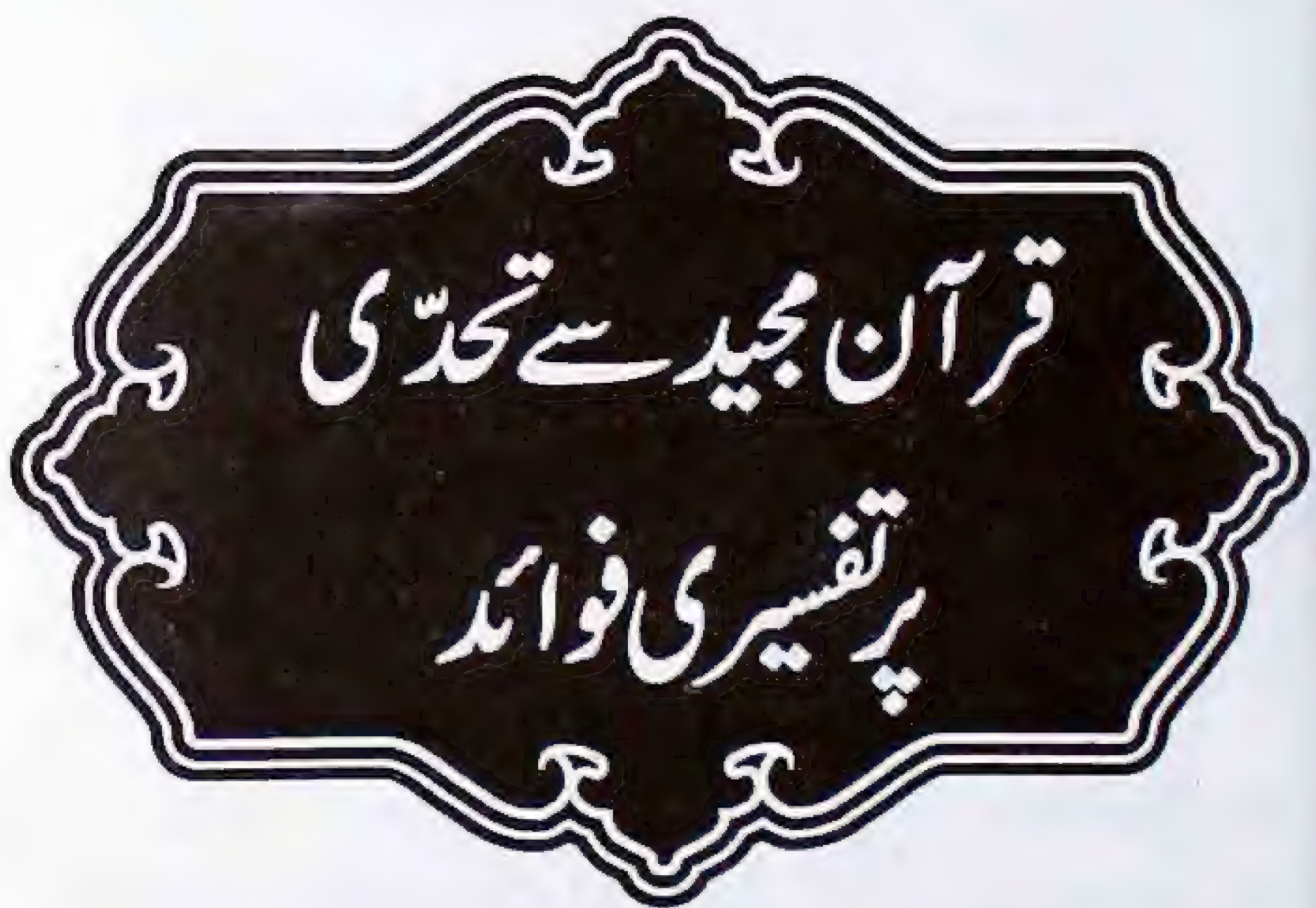
”اور جب ان پر ہماری روشن آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ کہنے لگتے ہیں جنہیں ہم سے ملنے کی امید نہیں اس کے سوا اور قرآن لے آئیے یا اسی کو بدل دیجئے تم فرمادو مجھے نہیں پہنچتا کہ میں اسے اپنی طرف سے بدل دوں میں تو اسی کا تابع ہوں جو میری طرف وحی ہوتی ہے میں اگر اپنے رب کی نافرمانی کروں تو مجھے بڑے دن کے عذاب کا ڈر ہے۔“

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿١١﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿١٢﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿١٣﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿١٤﴾

{2}-----

”اور وہ ہم پر ایک بات بھی بنا کر کہتے تو ضرور ہم بقوت ان سے بدلہ لیتے پھر ان کی رگ دل کاٹ دیتے پھر تم میں کوئی ان کا بچانے والا نہ ہوتا۔“

عبدالرسول منصور الازہری



حضور قبلہ مفتی صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ آپ سے قرآن مجید سے تحدی
پر تفسیری فائدے کے حوالے سے وضاحت مطلوب ہے مہربانی فرما کر جواب مرحمت
فرمائیں۔

محمد عاشق قادری

مدرس ادارہ مصباح القرآن ساہیوال پاکستان

یکم مئی 2006ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

قرآن مجید سے تحدی پر تفسیری فائدہ

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا

-----{1}

فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ

”اور اگر تمہیں کچھ شک ہو اس میں جو ہم نے اپنے (خاص) بندے

پر اتارا تو اس جیسی ایک صورت تو لے آؤ“

صاحب تفسیر کشاف علامہ جلال اللہ زمخشری لکھتے ہیں کہ مثلہ کی ضمیر کا مرجع

ما نزلنا بھی ہو سکتا ہے اور عبدنا بھی اس آیہ مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے امام تقی

الدین ابوالحسن السبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میرے نزدیک احسن اور افضل یہ ہے کہ مثلاً کی ضمیر کا مرجع عبدنا کو قرار دیا جائے گا اگرچہ بالخصوص مانزلنا کو مرجع بنانے سے یہ فی نفسہ منزل (قرآن مجید) اور منزل عنہ (اللہ جل مجدہ) کی صفت پر مشتمل ہو جاتا ہے مگر میرے قول کی بھی ایک معقول وجہ ہے اور وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے ساتھ چار سورتوں میں تحدی فرمائی ہے ان میں تین سورتوں کے اندر توفی ذاتہ قرآن کی صفت کے ساتھ تحدی کی ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

قُلْ لِّیْنَ اِجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْءَانِ لَا یَأْتُوْنَ بِمِثْلِهٖؕ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا ﴿۸۸﴾ ----- {1}

”تم فرماؤ اگر آدمی اور جن اس بات پر متفق ہو جائیں کہ وہ اس قرآن کی مانند لے آئیں گے تو اس کی مثل نہ لاسکیں گے اگرچہ ان میں ایک دوسرے کا مددگار ہو“
ارشاد باری تعالیٰ ہے

اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفْتَرٰنَاۤهُ قُلْ فَاتُّوْا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهٖؕ مُفْتَرِیٰتٍ
----- {2}

”کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اسے جی سے بنالیا تم فرماؤ کہ تم ایسی بنائی ہوئی دس سورتیں لے آؤ“

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ {1}-----

”کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اسے بنالیا ہے تم فرماؤ کہ اس جیسی ایک سورۃ لے آؤ“
ان دونوں آیتوں میں کلام کا سیاق بتا رہا ہے کہ ان میں مثلہ کی ضمیر
کا مرجع قرآن مجید ہی ہے اسی لیے تو یہاں پر کلمہ من جو تبعیض اور ابتداء غایت پر
دلالت کرتا ہے اسے ترک کر دیا گیا ہے اس کا یہاں پر ترک کر دینا اس بات کو معین
کرتا ہے کہ ضمیر کا مرجع قرآن مجید ہے مگر سورہ بقرہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ {2}-----

اس مقام پر من ابتداء غایت کے لیے مذکور ہے اور مثلہ کی ضمیر نبی کریم
ﷺ کی طرف راجع ہے جس سے اللہ جل مجدہ الکریم نے کفار و مشرکین کو پہلی تین
سورتوں کے علاوہ ایک نئی قسم کے ساتھ بھی تحدی فرمائی اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ اعجاز
قرآن کے دو پہلو ہیں پہلا یہ کہ قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت اور اس کا عروج اس حد تک
پہنچا ہوا ہے کہ مخلوق کی قوتیں اور صلاحیتیں اس کو پانے سے عاجز اور قاصر ہیں اور دوسرا یہ کہ
اس قرآن کا اس نبی اُمّی کی طرف سے آنا جو نہ لکھنا جانتا ہے اور نہ پڑھنا سورہ بقرہ میں اعجاز
قرآن کا یہ دوسرا پہلو ہے جس کے ساتھ تحدی کی گئی ہے ہمارے اس موقف کی تائید اس
سے بھی ہوتی ہے کہ عبدنا اقرب ہے اور ضمیر کا اقرب مرجع کی طرف لوٹنا زیادہ احسن
وافضل ہے نیز یہ امر بھی اس کو تقویت دے رہا ہے کہ عرب کو اس سے پہلے تحدی کی جا چکی

تھی اور وہ قرآن کی مثل سورت پیش کرنے سے عاجز و قاصر ہو چکے تھے کیونکہ سورہ یونس مکی ہے جب تمام اہل مکہ قرآن کی مثل لانے سے عاجز ہو گئے تو جو لکھنا اور پڑھنا ہی نہیں جانتا ایسے شخص کی طرف سے قرآن مجید کی مثل لانے سے تو وہ اور بھی زیادہ عاجز تھے لہذا احسن اور ارجح یہ ہے کہ مثلہ کی ضمیر صرف عبدنا کی طرف راجع کی جائے تاکہ تحدی بالقرآن کے ساتھ تحدی بالنبی ﷺ بھی ثابت ہو جائے۔۔۔ {1}

عبدالرسول منصور الازہری

ریڈنج برطانیہ

{1} فتاویٰ السبکی ص 17 ج الکشاف زعتری جاء الله



سیدی وسندی استاذی المحترم سلام مسنون کے بعد قرآن مجید سے متعلق چند امور کی وضاحت مطلوب ہے براہ کرم اپنے قلم حق رقم سے تحریر فرما کر شاد کام کریں کیا قرآن اور الکتاب ایک ہی چیز ہے یا ان میں مغائرت ہے قرآن مجید کی اصول فقہ کے علماء نے کیا تعریف کی ہے قرآن کلام ہے اور کلام کی کتنی قسمیں ہیں؟ قرآن مجید کو لغت عرب میں کیوں نازل کیا گیا اور اعجاز قرآن صرف نظم سے متعلق ہے یا نظم اور معنی دونوں سے؟ والسلام متعنا اللہ بطول حیاتکم۔

استفتاء از

علامہ حافظ مہر جان چشتی

خطیب منجھن آباد بہاولنگر پاکستان

بتاریخ 31 ستمبر 2005 بروز ہفتہ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

علماء اصول فقہ کی تحقیق کے مطابق مختار قول یہ ہے کہ قرآن اور کتاب متغائر نہیں بلکہ مترادف ہیں یہ کلام الہی ہی کے دو نام ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ①-----{1}

”بے شک ہم نے عجیب قرآن سنا“

{1} الجمن: 1

دوسرے مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ ----- {1}

”بے شک ہم نے ایسی کتاب سنی جو موسیٰ علیہ السلام کے بعد اتاری گئی“

یہی کتاب اور قرآن اُم الدلائل ہے اور اسی میں تمام احکام شریعت کا شافی

بیان ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ----- {2}

”اور ہم نے آپ پر وہ کتاب نازل کی جو ہر شئی کو خوب بیان کرتی ہے“

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

ليست تنزل بأحدنا زلة في الدنيا إلا وفي كتاب الله الدليل

على سبيل الهدى فيها ----- {3}

”جب کسی کے ساتھ اس دنیا میں کوئی حادثہ پیش آتا ہے تو کتاب اللہ میں

اس پر رہنمائی کے لئے دلیل ہوتی ہے“

معروف اصولی اور مفسر قرآن علامہ بدرالدین زرکشی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

القرآن بول کر معنی قائم بالنفس جو اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے جس پر مملو (تلاوت

کیا ہوا) کلام دلالت کرتا ہے اور الفاظ مقطوعہ مسموعہ مراد لیے جاتے ہیں اور اصول فقہ

میں قرآن کی تعریف اس انداز سے بھی کی گئی ہے

{1} احقاف: 30 {2} نحل: 89 {3} الرسالة: امام شافعی ص 20 بحر المحیط فی اصول الفقہ بدرالدین زرکشی

هو الکلام المنزل للاحجاز بآية منه المتعبد بتلاوته-----{1}

”یہ وہ کلام ہے جسے اپنی ایک آیت کے ساتھ عاجز کر دینے کے لیے نازل

کیا گیا ہے اور اس کی تلاوت کے ساتھ عبادت منسلک کی گئی ہے“

اس تعریف میں لفظ منزل کہنے سے کلام نفسی خارج ہوگئی کیونکہ وہ نازل نہیں کی جاسکتی اور الفاظ اگرچہ حقیقۂ نزول کو قبول نہیں کر سکتے مگر ان کے نزول سے مجاز صوری مراد لیا جاتا ہے اور للاحجاز کہنے سے نبی اکرم ﷺ کے ماسویٰ جو کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا گیا تھا وہ خارج ہو گیا نیز احادیث نبویہ بھی خارج ہو گئیں کیونکہ اس کلام کے ساتھ اعجاز کا قصد نہیں کیا گیا بے شک یہ کلام بھی منزل من اللہ ہے جیسا کہ حضرت امام شافعی نے بھی اس بات کی تصریح کی ہے بأن السنة منزلة كالكتاب قال الله تعالى

”کتاب اللہ کی طرح سنت رسول اللہ ﷺ کو بھی نازل کیا گیا ہے“

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ (۳) اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (۴)

{2}-----

”اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے“

اور بآية منه اس کی ایک آیت کے ساتھ عاجز کر دیا گیا یہاں کسی ایک صورت کا ذکر کیوں نہیں کیا اصولی علماء کرام نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ سب سے

{1}۔ بحر المحیط زرکشی ج 1 ص 357 {2} النجم: 3/4

چھوٹی سورت تین آیات پر مشتمل ہے جبکہ تحدی اور عاجز کرنے کا چیلنج ان سے بھی قلیل کے ساتھ واقع ہوا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

{1}-----

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ ۖ

”تو اس جیسی ایک بات تو لے آئیں“

اور متعبد بتلاوتہ کے لفظ سے کلام الہی کا وہ حصہ خارج ہو گیا جس کی

تلاوت منسوخ کر دی گئی ہے-----{2}

کلام اور اس کی اقسام

جمہور اشعری علماء کے نزدیک کلام حروف مسموعہ اور معنی نفسی کے درمیان

مشترک ہے یعنی ان ہر دو پر کلام کا اطلاق اشتراک کے طور پر ہوتا ہے مگر ان دونوں

پر اصلاً کلام کا اطلاق اشتراک نہیں بلکہ حقیقت ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَيَقُولُونَ فِىْ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُولُ -----{3}

”اور اپنے دلوں میں کہتے ہیں اللہ ہمیں عذاب کیوں نہیں کرتا ہمارے اس کہنے پر“

{4}-----

وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ ۚ

”اور تم بات آہستہ کہو یا آواز سے“

اور ایک قول یہ بھی ہے کہ کلام کا اطلاق نفسی پر حقیقت اور لسانی پر مجاز کے

طور پر ہوتا ہے۔

امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کے نزدیک کلام نفسی دو مفردوں کے درمیان اس نسبت کا نام ہے جو متکلم کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہے دو مفردوں کے درمیان نسبت سے آپ کی مراد یہ ہے کہ ایک مفرد کا دوسرے مفرد سے تعلق اور ایک کی دوسرے سے اضافت اسناد افادی کے طور پر ہوتی ہے یعنی اس نسبت کو اگر کسی ایسے لفظ کے ساتھ جو اس کے مطابق ہو تعبیر کیا جائے تو وہی لفظ اسناد افادی کا کام دیتا ہے پھر اس نسبت کا متکلم کے ساتھ قائم ہونے کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص جب کسی دوسرے شخص سے کہتا ہے مجھے پانی پلا تو ان الفاظ کے تلفظ سے پہلے اس کے نفس میں تین طرح کا تصور پیدا ہوتا ہے پلانے کی حقیقت، پانی کی حقیقت اور ان کے درمیان طلبی نسبت یہی وہ کلام نفسی ہے جو قائم بالنفس ہے اور اس کا یہ قول کہ تو مجھے پانی پلا اس کی تعبیر اور اس پر دلیل ہے۔۔۔۔۔۔ {1}

امام قرانی اور معنی کلام نفسی

کلام نفسی کا معنی اس انداز سے سمجھا جاسکتا ہے کہ ہر عاقل اس کے نفس میں امر نہی ایک دو کا نصف ہے اور حدوث عالم کی خبر پائی جاتی ہے فی نفسہ یہ غیر مختلف ہے پھر اس تصور اور مفہوم کو جب وہ مختلف عبارات اور زبانوں میں تعبیر کرتا ہے تو یہ کلام لفظی ہے اور جو غیر مختلف ہے وہ کلام نفسی ہے تو کلام نفسی اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے اس خاص علم کو سمع کا نام بھی دیا جاتا ہے کیونکہ حواس کا ادراک تو وہ علوم خاصہ ہیں جو مطلق علم سے انحصار ہیں چنانچہ ہر احساس علم ہے مگر ہر علم احساس نہیں جب یہ علم

سے خارج بات تھی بلکہ مستحیل اور ناممکن تھا کہ قرآن مجید کا ہر کلمہ ہر زبان کے ساتھ تکرار کے طور پر ذکر کیا جاتا لہذا آپ کو بعض کی زبان کے ساتھ مبعوث ہونا ہی منشاء الہی تھا اور اس کے لئے عربی زبان جو اپنی وسعت اور فصاحت و بلاغت کے معیار سے ہر زبان سے زیادہ استحقاق رکھتی تھی اس کا انتخاب کیا گیا امام شیخ جمال الدین بن مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں قرآن مجید کو عموماً حجازیوں کی لغت کے مطابق نازل کیا گیا جبکہ اس کے قلیل حصے میں بنی تمیم کی لغت کا بھی لحاظ رکھا گیا لغت بنی تمیم کی ایک مثال ادغام ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾ ----- {1}

مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ----- {2}

نافع اور ابن عمر کے علاوہ دیگر قرأت حضرات کا موقف یہ ہے کہ مجرور اور امر مضاعف میں ادغام کرنا بنی تمیم کی لغت ہے اور ادغام نہ کرنا اہل حجاز کی۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَلْيُكْتَبْ وَلِيُمْلَلْ ----- {3}

يُحِبُّكُمْ اللَّهُ ----- {4}

يُمْدِدْكُمْ ----- {5}

وَمَنْ يُشَاقِقِ ----- {6}

{1} حشر: 4 {2} مائدہ: 54 {3} بقرہ: 282 {4} آل عمران: 31 {5} آل عمران: 125 {6} نساء: 115

مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ {1}-----

وَأُسْتَفْزَزَ {2}-----

فَلْيَمْدُدْ {3}-----

وَأَحْلُلْ {4}-----

أَشْدُّ بِهِ أَازِرِي ﴿٣١﴾ {5}-----

وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ {6}-----

چنانچہ قرأت حضرات نے الاتباع الظن {7}----- میں نصب پر اجماع کیا ہے کیونکہ حجازیوں کی لغت کے مطابق استثناء منقطع میں نصب کا التزام رکھا گیا ہے جبکہ بنی تمیم اسے لازم نہیں سمجھتے اسی طرح ماہذا بشرأ {8}----- میں بھی نصب پر اجماع ہے کیونکہ قرآن مجید اہل حجاز کی لغت کے مطابق نازل کیا گیا ہے۔

نظم و معنی میں اعجاز قرآن

اہل علم و دانش اس بات پر اتفاق و اجماع رکھتے ہیں کہ کتاب اللہ معجز ہے کیونکہ عرب اس کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو گئے تھے مگر علماء کرام نے اس کے سبب میں اختلاف کیا ہے کہ کیا اس کا مقابلہ نہ ہونا اس لیے تھا کہ یہ کتاب معجز ہے یا اللہ تعالیٰ نے انہیں اس پر قدرت پانے اور مقابلے کی ہمت رکھنے کے باوجود روک دیا تھا کہ کسی کام پر قدرت کے باوجود کسی کو وہ کام نہ کرنے دینا اہل علم کی زبان میں صرف قرار پاتا ہے پہلا قول جمہور علماء کا ہے دوسرا معتزلہ کی طرف منسوب ہے اعجاز قرآن کے

{1} تہ 63 {2} بنی اسرائیل 64 {3} مریم 75 {4} طہ 27 {5} طہ 31 {6} طہ 81 {7} النساء 157 {8} یوسف 31

سلسلے میں تیسرا قول یہ بھی ہے کہ کلام عرب تمام اسالیب پر مستزاد اس میں وہ اسلوب ہے جو ان کے درمیان ان کی لغت میں موجود نہیں ہے کیونکہ ان کی لغت رجز، شعر، رسالہ، خط اور منظوم و منثور کلام میں منحصر ہے جبکہ قرآن مجید اس اسلوب سے خارج ہے گویا یہ دور عیسیٰ علیہ السلام میں مردوں کو زندہ کرنے کے اعجاز پر دکھائی دیتا ہے کیونکہ اس وقت میں حاذق طبیبوں کو مریضوں کو درست کرنے کا دعویٰ تھا مگر مردوں کو زندہ کرنے کا دعویٰ نہ تھا تو آپ نے ان سے بڑھ کر مردوں کو زندہ فرمادیا اسکی دوسری مثال حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا مبارک ہے امام بدرالدین زرکشی شافعی رحمہ اللہ نے اعجاز قرآن پر ایک چوتھا قول بھی ذکر کر کیا ہے

الاعجاز فی بلاغته وجزالته وفصاحته
المجاوزه لحدود جزالة کلام العرب-----{1}

”اعجاز قرآن اس کی فصاحت و بلاغت اور اس کے اعلیٰ معیار میں ہے جو کلام عرب کی حدوں سے گزرا ہوا نظر آتا ہے“ مگر امام الحرمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعجاز قرآن کے سلسلہ میں مختار قول یہ ہے کہ جزالت و فصاحت کے ساتھ اس کا اسلوب بیان کلام عرب کے اسالیب سے منفرد اور خارج دکھائی دیتا ہے جبکہ جزالت اور اسلوب دونوں الفاظ سے تعلق رکھتے ہیں اور معنی لفظ کے تابع ہیں اور لفظ ہی متبوع ہے اسی لئے نماز کے فرض کو ادا کرنے کے لیے قرآن مجید کا ترجمہ اس کے لفظ کے مقام پر قائم نہیں ہو سکتا اہل علم کی معروف رائے کے مطابق قرآن مجید اعجاز نظم اور معنی دونوں سے

{1} البحر المحیط فی اصول الفقہ ج 1 ص 360 طبع بیروت لبنان

تعلق رکھتا ہے علوم القرآن کے فن پر لکھی جانے والی کتابوں میں اس مسئلہ پر تفصیلی مباحثہ موجود ہے علامہ سیوطی مصری کی الاتقان فی علوم القرآن، امام زرکشی شافعی کی البرہان فی علوم القرآن، امام زرقانی مصری کی مناہل العرفان فی علوم القرآن کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

عبدالرسول منصور الازہری

1 جنوری 2006ء





علامہ قبلہ مفتی عبدالرسول منصور الازہری زید مجدک نبی کریم ﷺ کی
دو حدیثوں کی فنی اور معنوی حیثیت اور وضاحت مطلوب ہے امید واثق ہے آپ
خصوصی توجہ سے اس مسئلہ پر روشنی ڈال کر ممنون کریں گے۔

محمد سلیمان نقشبندی

ونسن گرین برمنگھم

5 اپریل 2005ء

1 قال رسول اللہ ﷺ کلّ سبب ونسب منقطع يوم
القيامة الا سببي ونسبي۔

2 قال رسول اللہ ﷺ كل ولد آدم فان عصبتهم من
ابيهم ما خلا ولد فاطمة فاني انا ابوهم وعصبتهم۔
ما شاء الله لا قوة الا بالله

الجواب

معنی حدیث۔۔۔

”رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے ہر رشتہ اور نسب قیامت کے دن ٹوٹ جائے
گا سوا میرے رشتہ اور میری نسب کے۔“

”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے تمام اولاد آدم کی رشتہ داری ان کے باپ کی

طرف سے ہے سوا اولاد فاطمہ کے کیونکہ ان کا عصبہ اور باپ میں ہوں“

حدیث کی فنی حیثیت

محدث عبداللہ محمد الصدیق الغماری مصری رحمہ اللہ نے اس حدیث کی روایت اور سند پر جو کام کیا ہے آئندہ سطور میں اسے نقل کیا جا رہا ہے آپ لکھتے ہیں اس حدیث کو ابوصالح المؤذن نے اپنی اربعین میں فضل الزہرارضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اور حافظ حدیث ابو محمد عبدالعزیز بن الاخضر نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے ان دونوں حضرات کی اس روایت حدیث کا طریق یہ ہے

عن شریک القاضی عن شبیب بن غرقدة عن المستظلم بن حصن عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی ﷺ قال کل سبب ونسب متقطع يوم القيامة الاسببی ونسبی وکل ولد آدم فان عصبتهم لأبیہم ما خلا ولد فاطمة فأنا ابوہم وعصبتهم

”محدث ابو نعیم اصبہانی نے اس حدیث کو المعروفہ میں بشر بن المہر ان کے طریق سے سند سابق کے ساتھ روایت کیا ہے محدث ابن السمان نے المستظلم کے طریق سے اس حدیث کو نقل کیا ہے..... المستظلم فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے ان کی بیٹی حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا رشتہ مانگا تو آپ نے ان کی صغریٰ کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ میں اپنے خیال میں اس کا رشتہ اپنے بھتیجے جعفرؓ سے کرنا چاہتا ہوں تو حضرت عمرؓ نے آپ سے عرض کیا اللہ کی قسم

میرا ارادہ شادی کرنے کا نہیں بلکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا آپ ارشاد فرماتے تھے کہ قیامت کے دن ہر رشتہ اور ہر نسب ٹوٹ جائے گا سوا میرے رشتہ اور نسب کے ہر عورت کی اولاد کی رشتہ داری ان کے باپ سے ہوتی ہے سوا اولاد فاطمہ کے ان کا عصبہ اور باپ میں ہوں“

اس حدیث کے رجال اور رواۃ موثق اور معتمد ہیں شریک وہ راوی ہے جس سے امام بخاری نے بھی استشہاد کیا ہے اور امام مسلم نے المتابعات میں اس کی روایت کی ہے شیب بن غرقہ سے بھی محدثین کی ایک جماعت نے استدلال کیا ہے اور المستظل کو امام ابن حبان نے ثقات میں شمار کیا ہے ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری اور امام ابو بکر بیہقی شافعی نے اس حدیث کی روایت میں یہ طریق اپنایا ہے وہیب بن خالد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين رضوان الله عليهم عن ابن اسحاق حدثني ابو جعفر الباقر عن ابيه علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم اجمعين

”امام زین العابدین ؑ فرماتے ہیں جب حضرت عمر ؓ نے سیدہ ام کلثوم بنت علی المرتضیٰ سے نکاح کیا تو قبر اور منبر نبوی کے درمیان میں موجود مہاجرین کی ایک مجلس میں تشریف لائے تو انہوں نے آپ کے لئے خیر و برکت کی دعا کی تو آپ نے ان سے کہا کہ اللہ کی قسم ام کلثوم سے شادی کا سبب نبی کریم ﷺ کا یہ قول ہے میں نے سنا تھا کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ قیامت کے دن ہر رشتہ اور ہر نسب امام بیہقی

فرماتے ہیں یہ حدیث حسن اور مرسل ہے محدث مصر الغمار ی فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام رجال صحیح حدیث کی شرط پر ہیں ابن اسحاق رحمہ اللہ جب حدّث کا لفظ بولیں تو وہ ثقہ ہوتا ہے۔-----{1}

بہر حال حضرت عمرؓ کی حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شادی کا باعث یہی وہ حدیث مذکور ہے جو حضرت عمرؓ سے مستفیض اور مشہور ہے جسے امام حاکم نے مستدرک میں اور ابن السکین نے الصحیح اور امام ضیاء الدین المقدسی نے المختارہ میں نقل کیا ہے علامہ ابن السکین اور المقدسی نے تو یہ بھی نقل کیا ہے کہ اہل بیت نبی ﷺ سے اس نسبت کے حاصل ہونے پر حضرت عمرؓ نے تعظیماً و اکراماً سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس موقع پر چالیس ہزار درہم مہر کے طور پر پیش کیا تھا اس مسئلہ پر حافظ ابن کثیر شامی نے اپنی کتاب جامع المسانید میں اس خبر کے طرق کو بیان کر کے جو سعی بلیغ کی ہے اہل علم کے لیے وہی کافی ہے۔

اس حدیث پر ایک اشکال

مذکورہ بالا حدیث ”کہ قیامت کے روز میرے رشتہ اور میرے نسب کے سوا ہر نسب منقطع ہو جائے گی“ اللہ تعالیٰ کے قول

{2}-----

فَإِذَا نَفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾

{1} مجلۃ الاسلام 21 صفر 1357ھ حاشیہ مشکل الآثار طبع حیدرآباد دکن الہند {2} المؤمنون: 101

”اور جب صور پھونکا جائے گا تو نہ ان میں رشتے رہیں گے اور نہ ایک

دوسرے کی بات پوچھے“

اور دیگر ایسی آیات و احادیث جو اس معنی پر دال ہیں (کہ قیامت کے دن کوئی رشتہ اور نسب نہ رہے گا) سے تعارض اور مخالفت رکھتی ہے اس حدیث اور آیہ مبارکہ کے درمیان اجتماع اور مطابقت کیسے ہوگی اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے محدث الغمارى المصرى رحمہ اللہ نے جو عنوان بنایا وہ اسے هل ينفع الشريف نسبہ کیا سید (نسل رسول اللہ ﷺ سے تعلق رکھنے والا فرد) کو اسکی نسب نفع دے گی سے تعبیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں حدیث اور آیہ کریمہ کے درمیان جمع اور تطبیق سے پہلے ہم اس سلسلے میں اس معنی پر مشتمل ان آیات اور احادیث کو رقم کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول لا انساب بینہم سے ملتی جلتی ہیں۔

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُورُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوُا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا

{1}-----

”اے لوگو اپنے رب سے ڈرو اور اس دن کا خوف کرو جس میں کوئی باپ

اپنے بچہ کے کام نہ آئے گا نہ کوئی بچہ اپنے باپ کو نفع دے گا۔“

يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ وَلَا يَسْأَلُ

حَمِيمٌ حَمِيمًا ۖ يُبْصَرُونَ نَهُمُ

{2}-----

”جس دن آسمان ہوگا جیسے گلی چاندی اور پہاڑ ایسے ہلکے ہو جائیں گے جیسے اون اور کوئی دوست کسی دوست کی بات نہ پوچھے گا ہوں گے انہیں دیکھتے ہوئے۔“

كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ ----- {1}

”سب آدمی اپنے کیے میں گرفتار ہیں“

فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٢٣﴾ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ ﴿٢٤﴾ وَصَلْبَتُهُ وَبَنِيهِ ﴿٢٥﴾ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٢٦﴾

{2}-----

”پھر جب آئے گی وہ کان پھاڑنے والی چنگھاڑ اس دن آدمی بھاگے گا اپنے بھائی اور ماں اور باپ اور بیوی اور بیٹوں سے ان میں سے ہر ایک کو اس دن ایک فکر ہے کہ وہی اسے بس ہے۔“

اس معنی پر مشتمل چند احادیث مبارکہ

صحیح مسلم اور سنن اربعہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے مَنْ نَفَسَ عَنْ مَوْمِنٍ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ..... وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يَسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ ”جس نے کسی مومن کی دنیا کی کوئی پریشانی دور کی اللہ تعالیٰ اس کی قیامت کی کوئی پریشانی دور کرے گا..... اور جسے اس

کے عمل نے پیچھے کر دیا اسے اس کی نسب آگے نہ کرے گی“

امام احمد اور امام بیہقی حضرت عقبہ بن عامر سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں
ان انسابکم لیست بسباب علیٰ احد وانما انتم ولد آدم
طف الصاع لم تملؤہ لیس لأحد فضل علیٰ احد الا بدین
او عمل صالح

”تمہاری نسبوں کی وجہ سے کسی کو کسی پر کوئی فضیلت نہیں تم سب اولاد آدم ہو پیمانے
میں کمی ہے جسے تم بھرنہ سکو گے کسی کو کسی پر کوئی فضیلت نہیں سوادین یا نیک عمل کے“
امام البراء اور طبرانی حضرت ابوسعید الخدری سے مرفوعاً راوی ہیں
رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے

ان ربکم واحد و اباکم واحد فلا فضل لعربی علیٰ أعجمی
ولا لأحمر علیٰ أسود الا بالتقویٰ ان اباکم واحد و دینکم
واحد ابوکم آدم و آدم من تراب

”بے شک تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ ایک ہے کسی عربی کو عجمی پر اور سرخ
کو کالے پر سوا تقویٰ کے کوئی فضیلت نہیں تمہارا باپ آدم ہے اور آدم مٹی سے ہے“
ابوداؤد، ترمذی اور بیہقی حضرت ابو ہریرہؓ سے راوی ہیں

عن النبی ﷺ قال ان اللہ عزوجل اذهب عنکم عیبة
الجاهلیة و فخرها بالآباء الناس بنو آدم و آدم من تراب
مؤمن تقی و فاجر شقی لینتھین اقوام یفتخرون برجال

انما هم فحم من فحم جهنم اوليكونن اهون على الله من
الجعلان التي تدفع النتن بأنقها

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کی برائی اور
آباؤ اجداد پر فخر کرنے کے عیب کو ختم کر دیا لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے ہیں
مومن صاحب تقویٰ ہے اور فاسق بخت ہے تو میں اپنے آباء کے ساتھ فخر کرنے کے
سے باز رہیں وہ تو جہنم کے کونکے ہیں یا وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ان سیاہ کیڑوں سے
بھی زیادہ بے وقعت ہیں جو اپنے ناک سے بدبو کو دور کرتے ہیں“

امام طبرانی اپنی کتاب الصغیر اور الاوسط میں اور امام بیہقی حضرت ابو ہریرہ
سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں

اذا كان يوم القيامة امر الله مناديا ينادي الا اني جعلت
نسباً وجعلتم نسباً فجعلت اكرمكم اتقاكم فابيتم الا ان
تقولوا فلان بن فلان خير من فلان بن فلان فاليوم ارفع
نسبي واضع نسبكم اين المتقون

”قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک منادی ندا دے گا آگاہ
ہو جاؤ ایک نسب میں نے بنائی اور ایک تم نے میں نے تم سے زیادہ تقویٰ اور خوف الہی
رکھنے والے کو سب پر معزز بنایا مگر تم نے انکار کر دیا اور کہا کہ فلاں بن فلاں فلاں بن
فلاں سے افضل ہے آج میں اپنی نسب کو اونچا اور تمہاری نسب کو نیچا کرتا ہوں متقی اور
پرہیزگار بندے کہاں ہیں“

امام بیہقی اور حاکم نے اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے
 ان اللہ تعالیٰ يقول يوم القيامة أمرتكم فضيعة ما عهدت
 اليكم ورفعتم أنسابكم فاليوم أرفع نسبي وأضع نسبكم
 أين المتقون أين المتقون إن أكرمكم عند الله اتقاكم
 ”اللہ تعالیٰ قیامت کے روز فرمائے گا میں نے تم سے جو عہد و پیمان لیا تھا تم
 نے اسے ضائع کر دیا اور تم نے اپنے نسبوں کو ہی اونچا کیا آج میں اپنی نسب کو اونچا اور
 تمہاری نسب کو نیچا کر دوں گا کہاں ہیں متقی لوگ کہاں ہیں متقی لوگ اللہ تعالیٰ کے حضور
 تم سے زیادہ وہی معزز و افضل ہے جو تم سے زیادہ تقویٰ والا ہے۔“

امام طبرانی حبیب بن فراش العصفری سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں
 نے رسول اللہ ﷺ سے سنا المسلمون اخوة لا فضل لأحد إلا بالتقوى
 ”مسلمان سب بھائی بھائی ہیں کسی کو کسی پر تقویٰ اور پرہیزگاری کے
 سوا کوئی فضیلت نہیں۔“

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ نبی
 اکرم ﷺ نے فرمایا

أنظر فأنك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله
 بتقوى ”غور کرو تو کسی سرخ اور کالے سے افضل نہیں مگر یہ کہ تجھے اس پر تقویٰ میں
 برتری حاصل ہو۔“

اس مقصد پر سب سے زیادہ صحیح اور صریح وہ حدیث ہے جو مسلم اور بخاری

میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں جب آیہ مبارکہ

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾

”اور اپنے اقرباء رشتہ دروں کو ڈراؤ“

نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے عام و خاص قریشیوں کو بلایا اور ان سے کہا

یا معشر قریش انقذوا أنفسکم من النار یا معشر بنی عبدالمطلب انقذوا أنفسکم من النار یا فاطمة بنت محمد انقذی نفسک من النار فانی واللہ لا املک لکم من اللہ من شیء الا ان لکم رحماً سألها ببلا لہا

”اے جماعت قریش اپنی جانوں کو آگ سے بچاؤ اے جماعت عبدالمطلب اپنی جانوں کو آگ سے بچاؤ اے فاطمہ بنت محمد رضی اللہ عنہا اپنی جان کو آگ سے بچاؤ شک میں اللہ کی قسم تمہارے لیے اللہ کی طرف سے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں البتہ تم سے ایک رشتہ ہے جس کی تری اور نمی کا میں خیال رکھوں گا۔

حدیث اور آیہ مبارکہ میں جمع و تطبیق کی صورتیں

پہلی صورت: یہ حدیث کہ قیامت کے روز میرے رشتہ اور نسب کے علاوہ ہر رشتہ اور نسب ٹوٹ جائے گا نبی اکرم ﷺ کے خصائص اور ممتازات پر رکھی جائے گی امام بیہقی نے سنن کبریٰ امام جلال الدین سیوطی نے الخصائص اور امام قسطلانی نے المواہب میں اسی صورت کو اختیار کیا ہے ان حضرات کے علاوہ بھی وہ علماء عظام جنہوں نے آپ کے خصائص و معجزات پر کتب تصنیف کی ہیں اس حدیث کا یہی مصداق تسلیم کیا ہے نیز اس حدیث مبارکہ میں اس خصوصیت کی طرف اشارہ بھی

موجود ہے اور وہ ہے الاسببی و نسبہ پر اضافت اور یہ اضافت تمیز و تخصیص پر دلالت کر رہی ہے کیونکہ یہ کل سبب و نسب کے عموم کے بعد آرہی ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ

”جب صور پھونکا جائے گا تو اس روز ان کی نسبتیں ختم ہو جائیں گی“

یہ وہ عموم ہے جو نبی کریم ﷺ کو شامل نہیں ہے اس موقف کی تائید تو اتر کے ساتھ آنے والی ہے ان احادیث مبارکہ سے بھی ہو رہی ہے جو آپ کے ان فضائل و خصائص پر شاہد ہیں جن میں کوئی نبی مرسل اور مقرب فرشتہ بھی آپ کے ساتھ شریک و شہیم نہیں ہے مثلاً شفاعت عظمیٰ، حوض کوثر، اولاد آدم پر سیادت مطلقہ آپ کا قائد المرسلین امام الذہبی اور ان کا خطیب ہونا آپ ہی صاحب مقام محمود ہوں گے۔ آپ کے دست رحمت میں حمد باری تعالیٰ کا پرچم ہوگا سب سے پہلے آپ جنت کے دروازے پر دستک دیں گے آپ سے پہلے کوئی نبی جنت میں نہ جائے گا جب تک آپ کی امت جنت میں داخل نہ ہوگی اس کے دروازے تمام امتوں پر بند رہیں گے آپ کی امت سے ستر ہزار لوگ بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے آپ اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے رہیں گے اور وہ آپ کو عطا فرماتا رہے گا آپ شفاعت کریں گے جسے قبولیت ملتی رہے گی حتیٰ کہ ابلیس لعین کو بھی آپ کی شفاعت کا طمع اور حرص ہوگا۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ندا آئے گی

ارضیت یا محمد

”اے مجمع مکارم اخلاق تو راضی ہو چکا“

تو آپ عرض کریں گے

ای رب رضیت

”اے میرے پروردگار میں راضی ہوں“

حتیٰ کہ دوزخ کا انچارج (مالک) پکارا ٹھے گا

یا محمد ماترکت لغضب ربک فی امتک من الشئی

”اے محمد ﷺ آپ نے اپنی امت کے بارے میں اپنے رب کا سارا غصہ ختم کر ڈالا“

اس عظیم دن میں آپ کے اور بھی بے شمار خصائص و کمالات ہوں گے جن میں

آپ کے نسب کا اتصال بھی شامل ہے کہ جب تمام اسباب و انساب منقطع ہو جائیں

گے تو آپ کے نسب مبارک کا اتصال بھی آپ کی عظمت و امتیاز کا باعث ہوگا۔

محدث مصر علامہ الغماری فرماتے ہیں

وای میزة تكون له صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان

کغیره من آحاد الناس یفر المرء من اخیه وامه وابیه

وصاحبته وبنیه واذاکان العالم الصالح شفیع فی اقاربه

واصحابه کما ورد فما ظنک بسید العلماء-----{1}

”جب آپ ﷺ کو بھی عام لوگوں کی طرح رکھا اور سمجھا جائے کہ آدمی اپنے بھائی

اپنی ماں اور اپنے باپ اور اپنی والدہ سے بھاگے گا تو اس میں آپ کی کیا خصوصیت

اور امتیازی شان ہوگی جب ایک صالح اور متقی عالم اپنے اقرباء اور اصحاب کی شفاعت کرے گا تو سید العلماء رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق تمہارا کیا ظن اور گمان ہے۔“

اس موقف پر اعتراض اور اس کا جواب

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث مروی ہے.....

يَا فَاطِمَةُ أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً
”اے فاطمہ اپنے آپ کو آتش دوزخ سے بچا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف
سے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں“

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَهَارًا غَيْرَ سَرٍّ يَقُولُ إِنَّ آلَ أَبِي
لَيْسَ وَالِيَّ بِأَوْلِيَاءٍ وَأَنَا وَلِيَّ اللَّهِ وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ
..... وَلَكِنْ لَهُمْ رَحِمٌ سَابِلُهَا بِبِلَالِهَا

”امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اعلانیہ نبی کریم ﷺ سے سنا کہ میرے ماں باپ کی آل
میرے اولیاء نہیں میرا ولی تو اللہ تعالیٰ اور صالح مؤمن ہیں البتہ میرا ان کے ساتھ رشتہ
ہے جس کی تری اور نمی کا میں خیال رکھوں گا۔“

پہلی حدیث سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ آپ اپنے اہل بیت کے معاملہ میں
کسی نفع کے مالک اور مختار نہیں ہیں اور دوسری حدیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ

اگر آپ کے آباء میں سے کوئی صالح مؤمن نہیں تو وہ آپ کا ولی نہیں۔

اس سلسلہ میں گزارش یہ ہے کہ ان احادیث سے جو مفہوم معترض نے اخذ کیا ہے معاملہ اس کے برعکس ہے اس کی تفصیل آئندہ جواب سے واضح ہو رہی ہے پہلی حدیث کے جواب میں تین وجوہات ہیں۔

پہلی وجہ: حدیث پاک نے اصلیت اور حقیقت کی خبر دی ہے کہ آپ ﷺ بالذات کسی کے لیے نفع اور نقصان کے مالک نہیں مگر یہ مفہوم اس امر کے منافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنے اقارب کے نفع کے سلسلہ میں شفاعت خاصہ و عامہ دے کر اس کا مالک بنادے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا ہے تو معنی یہ ہوا کہ آپ اسی چیز کے مالک ہیں جس کا آپ کو مولیٰ تعالیٰ نے مالک بنایا ہے اس مقام پر محدث الغماری رحمہ اللہ نے کتنی خوب بات کہی ہے۔

آپ نبی اکرم ﷺ کے قول

لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً

”میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے معاملے میں کوئی نفع نہیں دے سکتا“ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں

أَيُّ بِمَجَرَّدِ نَفْسِي مِنْ غَيْرِ مَا يَكْرُمُنِي اللَّهُ بِهِ مِنْ شَفَاعَةٍ

وَمَغْفِرَةٍ مِنْ أَجَلِي وَقَدْ أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ {1}

”یعنی محض اپنی ذاتی حیثیت سے میں تمہیں کوئی نفع نہیں دے سکتا البتہ

{1} حاشیہ مشکل الآثار ج 1 ص 123

اگر اللہ تعالیٰ مجھے شفاعت و مغفرت کے شرف سے مشرف فرمادے تو یہ الگ بات ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منصب و مقام سے بہرہ ور فرمایا ہے۔

پھر آپ ﷺ نے اپنے کلام کو مطلق رکھا اور کسی قید سے مقید نہ کیا تو اس کی حکمت اس مقام کا تقاضا تھا کیونکہ یہ مقام تخویف اور عمل پر ابھارنے کا محل تھا کہ آپ کے اہل بیت دیگر لوگوں سے تقویٰ اور خشیت الہی میں اعلیٰ درجہ پر فائز رہیں امام محبت طبری رحمہ اللہ نے بھی یہی معنی بیان کیا ہے

دوسری وجہ: یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ ﷺ کو یہ علم نہ تھا کہ آپ اپنی نسب کی بنیاد پر اپنے اقارب و اہل بیت کی شفاعت اور نفع رسانی کا کام کریں گے امام السید سمودی علیہ الرحمہ نے بھی یہ تاویل کی ہے اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے قول وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ”اور اپنے اقرباء رشتہ داروں کو ڈراؤ“

کے موقع پر وارد ہوئی اور یہ آپ کی بعثت کا اول دور تھا۔

تیسری وجہ: اس بات سے آپ کے اپنے اقرباء کو شرک سے بچانا اور ڈرانا مقصود تھا اور معنی یہ تھا کہ اگر انہوں نے شرک کیا یا وہ جو ان میں مشرک ہے اور اپنے شرک پر ہی قائم رہا تو میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے نفع کا مالک نہ بنوں گا۔ کیونکہ مشرک کو میری شفاعت سے کوئی حصہ نہ ملے گا اگرچہ وہ میرا خاص الخاص قریبی ہی کیوں نہ ہو اس کے لیے تو خلود فی النار ہوگا۔

اس معنی کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ جس وقت یہ حدیث وارد

ہوئی اس وقت آپ کے اقارب کی اکثریت شرک و کفر کی حالت میں تھی نیز اس معنی کی تقویت کے لیے یہ امر بھی کافی ہے کہ آپ کا یہ خطاب ان میں سے کسی خلاص اور معین جماعت کی طرف نہ تھا جیسا کہ صحیحین کی روایت سے بھی ثابت ہوتا ہے بلکہ آپ کے اقارب مومن اور مشرک کے لیے عام تھا تو اس خطاب کو ایک ہی وتیرہ پر رکھا جائے گا کہ اس سے شرک و کفر سے تحذیر مقصود تھی ----- {1}

دوسری حدیث کہ میرے اقارب میرے ولی نہیں میرا ولی تو اللہ تعالیٰ اور صالح مومن ہیں اس حدیث سے ولایت کی نفی ہو رہی ہے اور ولایت یہ وہ خاص وصف ہے جو خصوصی عنایت اور رعایت کا مقتضی ہے اور یہ (نفی ولایت) آپ کے رشتہ و قرابت اور گنہگار اہل بیت کے نفع و شفاعت کے حصول کی نفی کو مستلزم نہیں کیونکہ ولایت خاص وصف ہے اور خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں آتی اور اس مقام پر آپ کی شفاعت سے انتفاع کا ثبوت عام ہے جس کی طرف حدیث مبارک کا یہ استثناء ولکن لهم رحم سألہا ببلالہا

”لیکن ان کے ساتھ رشتہ و قرابت ہے جس کی نفی و تری کا مجھے خیال ہے“

..... بھی اشارہ کر رہا ہے۔

امام الخطابی رحمہ اللہ نے بلال کو دنیاوی صلہ رحمی پر محمول کرنے کے بعد اسے اخروی صلہ پر بھی منطبق کیا ہے آپ لکھتے ہیں کہ سید عالم ﷺ کے قول سألہا ببلالہا کا معنی یہ ہے کہ اشفع لہا یوم القیامۃ

”میں قیامت کے روز اس رشتے کی شفاعت کروں گا“
پھر اس معنی کی تائید آپ کی اس صحیح حدیث سے بھی ہوتی ہے

شفاعتی لأهل الكبائر من أمتی
”میری امت کے اہل کبائر کے لیے میری شفاعت ہوگی“

یہ حدیث ثابت کر رہی ہے کہ آپ کی امت کے وہ لوگ جو گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوں گے ان کے لیے بھی آپ کی شفاعت ہوگی حالانکہ وہ بھی تو آپ کے ولی نہیں کیونکہ آپ کے ولی اللہ تعالیٰ اور صالح مومن ہیں۔

تیسری حدیث امام مسلم رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے
ومن ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه

”جس شخص کو اس کے عمل نے پیچھے کر دیا اسے اس کی نسب آگے نہ کرے گی“

اس فرمان نبوی سے ثابت ہو رہا ہے کہ نسب کی بنیاد پر کسی کا کوئی فائدہ نہ ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ نسب عمل کے قائم مقام ہوتی ہے اور صاحب نسب خواہ کتنا ہی کوتاہ عمل اور کاہل ہو وہ اسے مقربین کے درجات میں پہنچا دے گی بلکہ ہم اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تقرب طاعات و عبادات میں سعی و اجتہاد پر ہی منحصر ہے عبادت و طاعت الہی میں جو غفلت و کوتاہی کرے گا تو اس کی حسب و نسب پوری نہ کر سکے گی چنانچہ سابقہ دلائل کی روشنی میں ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ نسب کو بھی شفاعت رسول ﷺ کے سلسلے میں دخل ہے کیونکہ قرابت صلہ رحمی اور نسب میں رافت و شفقت کا تقاضا ہے کہ آپ ﷺ اپنے اہل

بیت کو بھی اس نعمت و کرم سے بہرہ ور فرمائیں گے کیونکہ آپ صلہ رحمی اور قرابت داروں کے ساتھ رعایت اور حسن سلوک کرنے میں سب سے اونچے مرتبے پر فائز ہیں حتیٰ کہ قیامت کے روز جب سب لوگ نفسی نفسی پکاریں گے تو آپ کی زبان اطہر پر اُمتی اُمتی کے کلمات ہوں گے اس بے پناہ رحمت و شفقت کے پیش نظر بھلا آپ اپنے اہل بیت کو چھوڑ دیں گے..... اس مسئلہ پر تفصیلات کے لیے علامہ علوی بن طاہر الحداد الحضری کی کتاب القول الفصل فی مال بنی ہاشم و قریش والعرب من الفضل کا مطالعہ مفید رہے گا۔

عظیم محدث عبداللہ نوح کے قلم حق رقم سے تبصرہ

وأقول انی اعتقد انّ المسیئ من اهل البيت مغمور فی ضمن محسنهم فأحذریأخی ان تمنی النفس فی بغضهم بما یرمی به بعضهم من الابتداع ومجانبة الاتّباع كما وقع مثلاً لحکام الدولة الفاطمیّة حیث رماهم بعض المؤرخین بکلّ عظمیة وبرأهم بعضهم الآخر منها بل لو فرضنا صحّة ذالک فهذا لا یخرجهم عن دائرة الذریة ولا النسبة النبویة والوالد العاق لا یمنع من الارث والانتساب والشفاعة انما تكون لذوی الجنایة بل قال بعض الائمة لا یخرج احد من اهل البيت رأى من الدنیا حتی یطهر من من الدّنس المعنوی بمرض ونحوه وقد قال رسول

اللہ ﷻ تجاوزوا عن مسيئتهم نعم محل ذالك في غير
الحدود وحقوق آدميين فمن آتى منهم بما يوجب
حداً أقمنا عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى
أو سرق مثلاً فإنه يقيم الحد عليه وان تحققنا توبته وأنه

مغفور له-----{1}

”میرا اعتقاد یہ ہے کہ اہل بیت کے خطا دار کو ان کے نیکو کار کے ضمن میں رکھ کر
ڈھانپ دیا جائے اے میرے بھائی اس فکر سے بچ کہ نفس ان کے بغض و عناد میں مبتلا ہو کر
ان میں سے بعض پر بدعت اختیار کرنے اور ان سے کنارہ کشی کرنے کا طعن و الزام کر دے
جیسا کہ فاطمی حکومت کے حکام کے ساتھ یہ سلوک کیا گیا تھا کہ کچھ مؤرخین نے تو ان پر ہر
ہر قبیح اور کبیرہ گناہ کا الزام عائد کر دیا اور کچھ مؤرخین نے انہیں ان منکرات سے بری قرار
دیا یا بالفرض اگر ہم اسے صحیح بھی تسلیم کر لیں تو یہ چیز انہیں اولاد رسول اور نسبت نبوی ﷺ سے
تو خارج نہیں کرے گی نافرمان بیٹے کو اس کے حق وراثت اور انتساب سے تو منع نہیں
کیا جاسکتا پھر شفاعت بھی تو مجرموں کے لیے ہوگی بلکہ کچھ ائمہ اسلام نے تو یہاں تک
کہا ہے کہ اہل بیت کا کوئی فرد بھی دنیا سے نہیں جائے گا جب تک کہ وہ مرض و غیرہ سے
معنوی میل کچیل سے پاک نہ ہو لے گا اور خود رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اہل بیت کے
خطا کاروں سے درگزر کرو مگر اس کا معنی یہ ہے کہ حدود اور حقوق العباد کے علاوہ ان سے
درگزر کرو چنانچہ ان میں سے اگر کسی نے ایسا فعل کیا جو موجب حد تھا تو ہم توبہ کرنے

{1} الامام المہاجر عبد اللہ نوح ص 211/212، الدرر النقیہ فی فضائل ذریۃ خیر البریۃ ص 52

والے کی طرح اس پر حد قائم کریں گے اور حاکم وقت کے پاس جب اس کا مقدمہ پیش ہو کہ اس نے چوری یا بدکاری کی ہے تو وہ اس پر حد ضرور جاری کرے گا اگرچہ ہم اس کی توبہ کو مسلم اور اسے مغفور تسلیم کریں گے۔“

اس کے بعد امام عبداللہ نوح رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ اگر کسی کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو کہ سادات کی عالی نسبیت کے لیے فخر و غرور اور ترک عمل کا سبب بھی تو ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی نسب پر اعتماد کرتے ہوئے اس عمل کے مرتکب ہو جائیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل بیت کے علماء اور ان کے قائمین بالاً مر اس بات کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں المشرع الزوی کتاب کے مؤلف اس کے مقدمہ کے اختتام پر اہل بیت کو بالخصوص اس امر کی تاکید کرتے ہیں کہ وہ علوم شرعیہ کی تحصیل اخلاق نبویہ سے تزئین اور صفات ذمیمہ سے اجتناب کا مکمل اہتمام کریں کیونکہ اہل بیت سے فتنج عمل کا صدور ان کے غیر سے زیادہ فتنج و شنیع ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت عباس ؓ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ ؓ کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

يَا بَنِيَّ اِنَّ الْكَذِبَ لَيْسَ بِاَحَدٍ مِنْ هَذِهِ الْاَمَّةِ اَقْبَحُ مِنْهُ بِي وَبِكَ وَبِاهْلِ بَيْتِكَ يَا بَنِيَّ لَا يَكُونُ شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اَحَبَّ اِلَيْكَ مِنْ طَاعَتِهِ وَلَا اَكْرَهَ اِلَيْكَ مِنْ مَعْصِيَتِهِ فَاِنَّ اللَّهَ

عَزَّوَجَلَّ يَنْفَعُكَ بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ-----{1}

”اے میرے بیٹے اس امت کے کسی فرد کو جھوٹ بولنا اتنا برا نہیں جتنا مجھے تجھے اور تیرے گھروالوں کے حق میں برا ہے اللہ تعالیٰ کی پوری مخلوق میں سب سے زیادہ تجھے

اس کی اطاعت اور بندگی مقصود ہونی چاہیے اور کوئی چیز اس کی معصیت اور نافرمانی سے تجھے زیادہ مکروہ نہیں ہونی چاہیے کیونکہ اس عمل سے تجھے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں نفع دے گا۔“

محدث عبداللہ نوح رحمہ اللہ اس کتاب کے آخر میں ارشاد فرماتے ہیں..... ہم اہل بیت سے محبت اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی نسبت سے کرتے ہیں چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ راوی ہیں کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب ؓ ایک روز غضبناک حالت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا ما غضبک ”کس چیز نے آپ کو غضبناک کر دیا“ تو آپ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ قریش کا ہمارے ساتھ کیسا رویہ ہے کہ جب وہ آپس میں ملتے ہیں تو خوش و خرم چہروں کے ساتھ اور جب ہم سے ان کی ملاقات ہوتی ہے تو وہ یکسر بدلے ہوتے ہیں جب آپ نے یہ بات سنی تو ناراض ہوئے یہاں تک کہ آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيمَانَ حَتَّى يَحِبَّكُمْ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ..... يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ آذَى عَمِّي فَقَدْ آذَانِي فَانْصَاعِمِ الرَّجُلُ صَنُوْا أَبِيهِ قَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

-----{1}

”مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کسی

{1} الدرر النقیۃ فی فضائل ذریۃ خیر البریۃ ص 52 مکتبہ حضرت موت یمن

شخص کے دل میں ایمان داخل نہ ہوگا جب تک وہ تم سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لیے محبت نہ کرے گا اے لوگو جس نے میرے چچا کو تکلیف دی اس نے مجھے تکلیف دی بے شک آدمی کا چچا اس کے باپ کی جڑ سے ہوتا ہے۔“

عبدالرسول منصور ازہری

7 ربیع الاول 1426ھ



قبلہ استاذی المکرّم اہلسنت وجماعت کے عقیدہ و مسلک کے مطابق مسئلہ
عصمت انبیاء کرام علیہم السلام پر مختصر اور جامع بیان رقم فرما کر ممنون کریں
متعنا اللہ عزوجل بطول حیاتکم و افاض علینا من
برکاتکم۔

استفتاء از

علامہ حافظ مہر جان چشتی
خطیب منچن آباد بہاولنگر پاکستان
بتاریخ 22 اگست 2005ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

اہلسنت وجماعت کے جلیل القدر علماء اور محدثین کا اجماعی عقیدہ اور قطعی موقف آئندہ
سطور میں تحریر کیا جا رہا ہے۔

امام تقی الدین سبکی شافعی رحمہ اللہ متوفی 756ھ

قوله رب اغفر لي الذي نختاره ان الأنبياء عليهم
السلام معصومون من الكبائر والصغائر عمداً وسهواً
وتقريره المذكور في اصول الدين ذالك وانما قال سليمان

عليه السلام ذالك جريا على عادة الانبياء عليهم السلام
والصالحين في تقديمهم امر الآخرة على أمر الدنيا و
تواضعوا وسلوك الأدب مع الله تعالى وجعل ذالك توطئة
ومقدمة لقوله وهب لي ملكا وان هبة الملك له ايضا من
أمر الدين ----- {1}

”حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ قول اے میرے پروردگار تو مجھے معاف
کردے“ اس مسئلہ پر ہمارا مختار موقف یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تمام
صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے عدا و سھوا معصوم ہیں اس بحث کی تفصیل اصول دین میں
مرقوم ہے۔ تو حضرت سیدنا سلیمان علیہ السلام کا یہ قول انبیاء کرام علیہم السلام
اور صالحین کی عادت کے مطابق قرار پاتا ہے کہ وہ آخرت کے معاملے کو دنیا کے
معاملے پر مقدم رکھتے ہیں اور جناب الہی میں ادب کے پیش نظر تواضعاً یہ انداز اختیار
کرتے ہیں چنانچہ آپ نے یہ قول اپنے قول ”اور تو مجھے ملک و حکومت عطا فرما“ کے
لیے تمہید اور مقدمہ کے طور پر کہا تھا اور آپ کو حکومت کا ہبہ ہونا بھی امور دین سے تعلق
رکھتا ہے۔“

قاضی دمشق و مصر، مجتہد و مفسر امام ابوالحسن تقی الدین السبکی الشافعی رحمہ اللہ
کی مذکورہ کلام سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی ذوات قدسیہ ہر صغیرہ و کبیرہ
گناہ سے عدا و سھوا معصوم ہوتی ہیں۔

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی رحمہ اللہ متوفی 544ھ

اجمع المسلمون علی عصمة الانبياء عليهم السلام من
الفواحش والكبائر الموبقات ومستند الجمهور فی ذالك
الاجماع وهو مذهب القاضی أبی بكر ومنعها غيره بدلیل
العقل مع الاجماع وهو قول الكافة واختاره الاستاذ
ابو اسحاق-----{1} وكذا لك لا خلاف انهم معصومون
من كتمان الرسالة والتقصير من التبليغ وذكر الاجماع
على عصمتهم عن الصغيرة التي تؤدي الى ازالة
الحشمة وتسقط المرأة وتوجب الخاسة بل يلحق بهذا من
قبيل المباح فأدى الى مثل ذالك مما يري بصاحبه
وينفر القلوب عنه وذكر ايضا قبل هذا عصمة الانبياء
عليهم السلام من الصغائر واختاره واحتج عليه-----{2}

”اہل اسلام کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تمام
کبیرہ گناہوں اور ہلاک کرنے والی برائیوں سے معصوم اور منزہ ہیں اس مسئلہ پر جمہور
کی سند اور دلیل ان کا اجماع ہے اور یہی قاضی ابوبکر رحمہ اللہ کا بھی مذہب ہے ان کے
علاوہ اہل علم نے عقلی دلائل کے ساتھ بھی اس پر اجماع کیا ہے یہی علماء کی اکثریت کا

{1} ابو اسحاق ابراہیم بن محمد اسفرائینی شافعی مجتہد صاحب التصانیف رحمہ اللہ

{2} الروض الباسم ابن الوزير صنعانی یمنی ج 1 ص 179 الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ ﷺ

قول ہے اور استاذ ابواسحاق کا بھی یہی پسندیدہ موقف ہے نیز اس بات پر بھی کسی کا خلاف نہیں کہ یہ حضرات قدسیہ رسالت کے چھپانے اور تبلیغ احکام میں تقصیر و کوتاہی سے معصوم ہیں پھر ان کی عصمت پر اس مسئلہ پر بھی اجماع ہے کہ ان کا دامن ہر اس صغیرہ گناہ سے بھی پاک ہوتا ہے جو شرم و حیاء کے زائل کرنے، مروت و مردانگی کے گرانے اور خست و کمینگی کے اظہار کا باعث بنتا ہے بلکہ اس کے ساتھ وہ مباح کام بھی لاحق کیا جاتا ہے جس سے کرنے والے کو شرمساری کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور اس سے دل نفرت کرتے ہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کا صغیرہ گناہوں سے معصوم ہونا نبوت سے پہلے بھی ہے اور یہی مستند اور مختار قول ہے۔“

امام فخر الدین محمد بن عمر رازی صاحب تفسیر الکبیر متوفی 606ھ

والذى تقول به انه لم يقع منهم ذنب على سبيل القصد
لاصغير ولا كبير واما السهو فقد وقع منهم بشرط ان
يتذكروه فى الحال وينتبهوا غيرهم على ان ذالك كان
سهواً وقد سقت هذه المسئلة فى علم الكلام ومن اراد
الاستقصاء فعليه بكتابنا فى عصمة الانبياء عليهم
السلام والله تعالى اعلم-----{1}

”اس مسئلہ پر ہمارا قول یہ ہے کہ ان انبیاء کرام علیہم السلام سے قصداً اور

ارادۃ نہ کوئی صغیرہ گناہ ہوا ہے اور نہ کوئی کبیرہ جہاں تک کہ سھو و نسیان کا تعلق ہے

{1} المحصول امام رازی، روض الباسم ابن الوزير یمانی ج 1 ص 179

تو ایسی حالت میں ان سے گناہ کا صدور ہو سکتا ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ اسی حال میں اس پر توجہ کریں اور لوگوں کو اس بات پر آگاہ کر دیں کہ یہ ان سے سھوا ہوا ہے اس مسئلہ کی تفصیل مطلوب ہو تو ہماری کتب عصمت الانبیاء کا مطالعہ مفید رہے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

امام رازی رحمہ اللہ کے قول اور موقف کے مطابق انبیاء کرام کی ذوات قدسیہ سے سھوا نسیان کی صورت میں گناہ کا صدور ممکن ہے مگر وہ بھی مشروط طور پر لیکن ان حضرات پر سھوا نسیان کی حالت طاری کرنے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بلغ کیا ہے اور اس میں امت کے لیے کتنی خیر و برکت مستور ہے اللہ اعلم بالصواب اس مسئلہ پر ایک حدیث مبارک سے بھی رہنمائی ملتی ہے

قال رسول اللہ ﷺ لم أنس ولكن أنسى لأسن-----{1}

”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے میں بھولتا نہیں بلکہ بھلایا جاتا ہوں تاکہ میں سنت اور طریقہ پیدا کروں۔“

شارح مسلم امام تکی بن شرف نووی شافعی رحمہ اللہ متوفی 676ھ

ان الانبياء عليهم السلام معصومون من تعمّد الذنوب من صغيرها وكبيرها-----{2}

”انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام عمد اتمام صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں۔“

{1} فیض الوحاب فی بیان احل الحق ومن ضل عن الصواب ج 5 ص 86 محذوٹ مصر عبد ربہ بن سلیمان رحمہ اللہ المنان

{2} الروضة امام نووی شافعی، الروض الباسم ابن وزیر صنعانی یمانی رحمہ اللہ ج 1 ص 179

ابن الحاجب رحمہ اللہ متوفی 646ھ

الاجماع علی عصمتهم بعد الرّسالة من تعدّ الكذب
صغيرها وكبيرها والاجماع علی عصمتهم من
الكبار وصغار الخسة-----{1}

”رسالت کا شرف پانے کے بعد ان حضرات کی عصمت پر اجماع ہے کہ
ان سے عداً صغیرہ و کبیرہ جھوٹ کا صدور نہیں ہوتا نیز ان کی کبار اور گھٹیا صغائر سے
عصمت پر بھی اجماع منعقد ہے۔“

ابو عبد اللہ ذہبی شافعی رحمہ اللہ

وما زال المصطفى محفوظا محروما قبل الوحي وبعده
ولو احتمل جواز ذلك فبالضرورة ندرى انه كان ياكل
ذبائح قریش قبل الوحي وكان ذلك على الاباحة وانما
توصف ذبائحهم بالتحريم بعد نزول الآية كما ان الخمر
كانت على الاباحة الى ان نزل تحريمها بالمدينة المنورة
بعديوم احد والذى لا ريب فيه انه كان معصوما قبل الوحي
وبعده وقبل التشريع من الربا قطعاً ومن الخيانة والزور
والكذب والسكر والسجود لوثن والاستقسام بالالزام ومن
الردائل والسفہ وبذاء اللسان وكشف العورة ولم يكن
يطوف عريانا ولا يقف يوم عرفة مع قومه بمزدلفة بل كان

{1} مختصر المنتهى لابن حاجب عثمان بن عمر رحمہ اللہ

یقف بعرفۃ-----{1}

”مصطفیٰ علیہ السلام وحی سے پہلے اور وحی کے بعد معصوم و محروس رہے اور اگر اس چیز کے جواز کا احتمال لیا جائے تو ہم یقین سے جانتے ہیں کہ آپ ﷺ قریش مکہ کے ذبح شدہ جانور وحی سے پہلے کھایا کرتے تھے اور اس کی بنیاد اباحت تھی کہ ان حالات میں ان کے ذبیحہ کا کھانا آپ کے لیے مباح تھا کیونکہ ان کے ذباح کو محترم قرار دیا جانا آیت کریمہ کے نزول کے بعد تھا جیسا کہ شراب نوشی بھی اباحت پر محمول تھی یہاں تک کہ اس کی تحریم مدینہ منورہ میں غزوہ احد کے بعد نازل ہوئی اس بات میں کسی شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں کہ آپ ﷺ وحی سے قبل اور وحی کے بعد سود کے شرعی حکم سے قبل نیز خیانت، وعدہ خلافی، جھوٹ، شراب نوشی، بتوں کو سجدہ کرنا، تیروں سے قسمت کا حال معلوم کرنا، تمام رذیل صفات، کم عقلی، بدزبانی، شرم گاہ کا کھولنا ایسی تمام صفات قبیحہ سے معصوم تھے اور آپ طواف کعبہ بھی عریاں ہو کر نہیں کیا کرتے تھے اور یوم عرفہ کو اپنی قوم کے ساتھ مزدلفہ میں نہیں بلکہ میدان عرفات میں ہی ٹھہرا کرتے تھے۔

امام عبدالوہاب شعرانی مصری شافعی رحمہ اللہ متوفی 973ھ

فان قلت ما المراد بقوله تعالى

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

{2}-----

فالجواب: كما قاله الشيخ في الجواب الخامس والخمسين

{1} سير اعلام النبلاء، امام ذہبی شافعی، الروض الباسم ابن وزیر صنعانی ج 1 ص 179 {2} فتح: 2

من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ان
المراد بهذا الخطاب وجميع العتاب الذي عاتب الله تعالى
به نبيه ﷺ غيره من الامة نحويا ايها النبي

لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ {1}-----

لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا {2}-----

فكان من فتوته ﷺ تحمّل عن امته صولة الخطاب
بالعتاب والتوبيخ فالخطاب له والمراد به غيره
..... فخاطب الرسول والمراد من ارسل اليه بالحق عليه

{3}-----

”اگر تو یہ سوال کرے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول۔۔۔ تا کہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ
بخشتے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔۔۔ تو اس کا جواب یہ ہے
جسے سیدی شیخ محی الدین ابن عربی رحمہ اللہ نے اپنے کتاب فتوحات مکیہ کے
73 ویں باب کے اندر تحریر کیا ہے کہ اس خطاب اور وہ تمام تر عتاب جو اللہ تعالیٰ نے
اپنے نبی ﷺ سے فرمایا ہے سے مراد آپ کی امت ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے
اے نبی اگر تو نے خدا کا شریک کیا تو ضرور تیرا سب کیا دھرا اکارت جائے گا تو قریب
تھا کہ تم اس کی طرف تھوڑا سا جھکتے۔۔۔ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ

{1} زمر: 65 {2} اسراء: 74

{3} البیواقیت والجواہر فی بیان عقائد الاکابر امام عبدالوہاب شمرانی مصری ج 2 ص 14

کو خطاب کیا ہے مگر مراد مرسل الیہ (آپ کی امت) ہے یہ آپ ﷺ کی مردانگی اور بلند ظرفی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی امت کی طرف سے خطاب بالعقاب کی صولت اور زور کو برداشت کیا بہر حال خطاب آپ کے لیے اور مراد آپ کا غیر ہے۔

شیخ موصوف رحمہ اللہ اسی کتاب کے 324 ویں باب میں مزید اس مسئلہ پر کلام

کرتے ہوئے فرماتے ہیں

واستغفر لذنبك المراد بالذنب ما يخطر ببال العبد من طلب معرفة ما هو الحق تعالى عليه من الحقیة التي لا تعرف في الدارين والمراد بذنبه ﷺ ذنب امته فهو المخاطب والمراد غيره هذا هو اللائق بمقامه ﷺ أن محمداً ﷺ لم يزل معصوماً عن كل ما ينقص مقامه الاكمل قبل النبوة وبعدها-----{1}

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ تم اپنی امت کے گناہوں کی معافی چاہو تو اس ارشاد میں ذنب سے مراد بندے کے دل میں گزرنے والا وہ کھٹکا ہے جو اللہ تعالیٰ کی حقیقت کی معرفت کی طلب کے سلسلہ میں پیدا ہوتا ہے جسے دارین کے اندر پہچانا بھی نہیں جاسکتا اور ذنب جو نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس سے آپ کی امت کا ذنب مراد ہے مخاطب آپ ﷺ کی ذات مگر مراد آپ کا غیر ہے یہی مقام آپ کے مقام رفیع کے لائق ہے بہر حال آپ ہر اس نقص سے جو آپ ﷺ کے مقام اکمل

{1} البواقیت والجواہر ج 1 ص 58 امام عبدالوہاب شعرانی شافعی رحمہ اللہ

وارفع کے لائق نہیں نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد معصوم رہے ہیں۔“

علامہ عبدالباقی زرقانی شارح مواہب لدنیہ رحمہ اللہ متوفی 1122ھ

فانه وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن

الكبائر والصغائر البتة-----{1}

”بے شک آپ ﷺ اور دیگر تمام انبیاء علیہم السلام قبل از نبوت اور بعد از نبوت صغیرہ

اور کبیرہ گناہوں سے معصوم ہیں۔“

ملا علی بن سلطان محمد القاری شارح مشکوٰۃ رحمہ اللہ متوفی 1014ھ

فان ألاح المختار عند المحققين ان الأنبياء صلوات

الله وسلامه عليهم اجمعين معصومون من كبائر الذنوب

وصغائر ها عمد ها وسهو ها-----{2}

”محقق علماء کا اصح اور مختار موقف یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام

عمداً و سہواً ہر صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے معصوم ہیں۔“

امام جلال الدین سیوطی مصری مفسر قرآن رحمہ اللہ متوفی 911ھ

ليغفر لك الله من ذنبك في لفظ ذنب اپنے عام معنی گناہ میں نہیں لیا

جاسکتا عصمة الانبياء عليهم السلام بالدليل العقلي

القاطع من الذنوب-----{3}

{1} زرقانی ج 6 ص 259 {2} مرقاۃ ج 5 ص 240 طبع لبنان {3} تفسیر جلالین ص 423

”انبیاء کرام علیہم السلام کا معصوم عن الذنوب ہونا عقلی قطعی اجماع سے ثابت ہے۔“

سیدی امام احمد رضا متوفی 1340ھ اور عصمت انبیاء علیہم السلام

امام اہلسنۃ والجماعہ امام احمد رضا محدث بریلوی رحمہ اللہ کی تحقیق اور علمی بصیرت کے مطابق ذوات قدسیہ حضرات انبیاء و رسل علیہم السلام کی طرف ہر قسم کے گناہ صغیرہ کبیرہ عمد یا سھواً کو منسوب کرنا ان کی عصمت اور شان اقدس کے قطعاً منافی ہے اسی لیے آپ نے سورہ فتح کی آیت نمبر 1 کا ترجمہ یوں کیا ہے

”بے شک ہم نے تمہارے لیے روشن فتح فرمادی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے

گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے“-----{1}

اس آیہ کریمہ کا یہی وہ صحیح اور عصمت نبوت کے عین مطابق ترجمہ ہے جو آج سے صدیوں پہلے ہمارے محقق علماء اور شیخ عبدالوہاب شعرانی اور شیخ اکبر محی الدین ابن عربی شامی ایسے بلند پایہ اتقیا نے فرمایا ہے اس مقام پر کچھ مترجمین قرآن جن میں ہر مکتبہ فکر کے حضرات شامل ہیں نے عمد یا سھواً ترجمہ کرتے ہوئے شدید ترین غلطی کا ارتکاب کیا ہے وہ اس آیہ کریمہ کا ترجمہ کرتے ہوئے ذنب (گناہ) کو رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے اس میں خلاف اولیٰ یا صورت ذنب کی تاویل کے چکر میں پڑے دکھائی دیتے ہیں جو ذات اقدس روح کائنات حبیب رب العالمین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم سب سے اعلیٰ و اولیٰ ہے اس سے خلاف اولیٰ کا صدور ہو یہ کیسے ممکن

{1} کنز الایمان ترجمہ از امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ

ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ

-----{1}

اور فرمان نبوی بھی ہے انا اولیٰ بکل مؤمن من نفسه تو آپ ﷺ مطلقاً اولیٰ ہیں لہذا آپ سے خلاف اولیٰ نہیں ہو سکتا ہے ورنہ آپ اولیٰ نہ رہیں گے اور آپ کو اولیٰ نہ ماننا نص قطعی کا انکار ہے۔ واضح رہے کہ اولیٰ کا معنی ہے اچھے سے اچھا اور بہتر سے بہتر چنانچہ آپ کے لیے ترک اولیٰ یا خلاف اولیٰ یا بظاہر خلاف اولیٰ ماننا سلب الشئی عن نفسه ہے کہ اولیٰ سے خلاف اولیٰ ہو گیا ایسا نظریہ رکھنا عصمت نبوت کے انکار کو مستلزم ہے۔

عظیم عالم دین اور محقق اسلام علامہ غلام مہر علی گولڑوی رحمہ اللہ اس مسئلہ پر شرح وسط سے رقمطراز ہیں۔

گناہ کی طرح خلاف اولیٰ بھی ممنوع شرعی اور باعث غضب الہی ہے بالخصوص نبی اکرم معصوم معظم ﷺ کے لئے تو مثل ترک واجب ہے اور یہ گناہ ہے سورہ محمد میں ارشاد باری تعالیٰ ہے..... ”ان کے حق میں بہتر یہ تھا کہ فرماں برداری کرتے اور اچھی بات کہتے“

منافقین کے خلاف اولیٰ کام کرنے پر انہیں تنبیہ کی جا رہی ہے کہ اولیٰ کام کرو خلاف اولیٰ نہ کرو واللہ تعالیٰ اولیٰ کام پر راضی اور خلاف اولیٰ پر ناراض و غضبناک

ہے-----{2}

{1} الاحزاب: 6 {2} معرکہ الذنب علامہ غلام مہر علی چشتی رحمہ اللہ متوفی 1423ھ

خلاف اولیٰ مکروہ کی ایک قسم ہے

امام بدرالدین زرکشی رحمہ اللہ متوفی 794ھ خلاف اولیٰ کام پر علماء اصول

فقہ کی بحث کے بعد لکھتے ہیں

والتحقیق ان خلاف الاولیٰ قسم من المکروہ ودرجات
المکروہ تتفاوت کما فی السنۃ ولا ینبغی ان یعدّ قسماً آخر
واللکانت الأحکام ستۃ وهو خلاف المعروف او کان
خلاف الاولیٰ خارجاً عن الشریعة ولیس کذا لک-----{1}

”اور تحقیق یہ ہے کہ خلاف اولیٰ بھی مکروہ کی ایک قسم ہے اور مکروہ کے مختلف
درجات ہیں جب کہ سنت میں یہ نامناسب ہے کہ خلاف اولیٰ کو ایک الگ قسم شمار
کیا ورنہ احکام شرعیہ کی تعداد 6 ہو جائے گی اور یہ اصولیوں کے عرف کے خلاف ہے
یا پھر خلاف اولیٰ کو شریعت سے خارج ماننا پڑے گا جبکہ یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

عصمت انبیاء کرام علیہم السلام کے موضوع پر تفصیلی معلومات کے لئے
علامہ غلام مہر علی صاحب رحمہ اللہ کی کتاب معرکۃ الذنب جو آپ نے مولانا غلام رسول
صاحب سعیدی شارح مسلم کی رائے کی تردید میں رقم فرمائی ہے اس کا مطالعہ انتہائی
مفید رہے گا۔“

عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈیج 30 دسمبر 2005ء

{1} بحر المحیط فی اصول الفقہ بدرالدین زرکشی رحمہ اللہ طبع دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان ج 1 ص 244



صحیح مسلم کی یہ حدیث کہ جب ملک الموت حضرت عزرائیل علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح قبض کرنے کے لئے ان کے پاس آئے تو انہوں نے آپ کو تھپڑ مارا اور آپ کی آنکھ پھوڑ دی کچھ عقل پرست ایسی حدیثوں کا انکار کرتے ہیں اس کی صحیح تاویل و توجیہ کیا ہوگی بیان فرما کر ممنون کریں۔

السائل محمد ماجد ملک بریڈ فورڈ برطانیہ

31 دسمبر 2004ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

امام ابن الوزیر صنعانی رحمہ اللہ اس حدیث پر وارد ہونے والے عقلی اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کے سر کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اس کی بنیاد نہ تو ان کے علم میں ان کا کوئی گناہ تھا اور نہ ہی ان کی طرف سے انہیں کسی ایسی مضرت (نقصان دہی) کا خوف تھا کہ وہ اسے دور کرنا چاہتے تھے جب کہ قرآن مجید کی نص قطعی اور اجماع مسلمین کے مطابق ان کے بھائی ہارون نبی مکرم تھے اور انبیاء کرام کی حرمت ملائکہ کی حرمت کی طرح ہی ہوتی ہے چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون کو سختی کے ساتھ پکڑا تو حضرت ہارون نے ان کے ساتھ تلطف اور نرمی برتنے کی خاطر کہا

يَبْنُوهُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ط
-----{1}

”اے میرے ماں جائے نہ میری داڑھی پکڑو اور نہ میرے سر کے بال“

فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ
-----{2}

”اور تو مجھ پر دشمنوں کو نہ ہنسا“

اگر تو معترضین قرآن مجید کے اس واقعے کی تکذیب کریں تو ان کے کفران و خسران کے لئے یہی تکذیب و انکار ہی کافی ہے اور اگر وہ انبیاء کرام کی شان کے لائق اس کی کوئی صحیح اور ممکن تاویل کریں تو احادیث صحیحہ میں آنے والے ایسے واقعات کی تاویل بھی ضروری قرار پاتی ہے۔

محدثین کرام نے اس حدیث کی بہت سی وجوہات بیان کی ہیں اس مقام پر صرف دو وجہیں ذکر کی جا رہی ہیں

پہلی وجہ: کہ ملک الموت جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ کامل بشر اور مرد کی صورت میں تھا جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام پہچان نہ سکے جیسا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جب پوری بشری صورت میں متمثل ہو کر حضرت مریم سلام اللہ علیہا کے پاس تشریف لائے تو وہ ان سے ڈر گئیں اور کہنے لگیں

أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾
-----{3}

”میں تجھ سے رحمن کی پناہ چاہتی ہوں اگر تو متقی ہے“

اگر آپ کو یہ علم ہوتا کہ یہ حضرت جبرائیل امین ہیں تو آپ ان سے پناہ نہ

مانگتیں چنانچہ جب ملک الموت بشری صورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئے اور ان کی روح قبض کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں اپنے سے دور رکھنے میں یہ معاملہ کر ڈالا۔ اس بات کی تائید اس حدیث صحیح سے بھی ہوتی ہے

ان الله تعالى لا يقبض نبيا حتى يخيره ----- {1}

”بے شک اللہ تعالیٰ ہر نبی کی روح کو قبض کرنے سے پہلے اسے اختیار دیتا ہے“

جب ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آکر انہیں اختیار دیے بغیر ان کی روح کو قبض کرنے کا ارادہ کیا تو ممکن ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علم ہوا ہو کہ انہیں اختیار دیے بغیر تو ان کی روح کو قبض نہیں کیا جائے گا تو آپ کو اس کے صدق میں شک گزرا ہو چنانچہ اس بات کی تائید بھی اس حدیث میں موجود ہے کہ ملک الموت جب دوبارہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں آئے اور انہوں نے آپ کو موت و حیات کے درمیان اختیار دیا تو آپ نے بطیب خاطر موت کو اختیار کر لیا بہر حال اس وجہ کے صحیح اور مسلم ہونے کا ثبوت اس دلیل سے بھی ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلی بار ہی آپ کی موت کا ارادہ کر لیتا اور ملک الموت کو آپ پر مسلط فرما دیتا تو یقیناً آپ کے معاملے میں اللہ تعالیٰ کی مراد نافذ العمل ہو جاتی اور آپ ملک الموت کو اپنے سے دور رکھنے پر قادر نہ ہوتے مگر اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ کے تحت آپ کے متعلق جو ارادہ فرمایا وہ ظاہر ہو کر رہا چنانچہ ایسے امور کے ساتھ اہل ایمان اور اہل

شیطان کے درمیان فرق واضح کرنا سنت الہی ہے تحویل قبلہ کے سلسلہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ
لَا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرُّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ

{1}-----

”اور اے محبوب ﷺ پہلے تم جس قبلہ پر تھے ہم نے اسے اس لیے مقرر کیا تھا کہ دیکھیں کون رسول کی پیروی کرتا ہے اور کون الٹے پاؤں پھر جاتا ہے“

نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَثْبُتَ قُلُوبَنَا عَلَى الْإِيمَانِ وَيَعْصِمَنَا مِنْ
وَسَاوِسِ الشَّيْطَانِ

دوسری وجہ: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ملک الموت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایسی صورت میں آیا تھا جو آپ کی جانی پہچانی تھی مگر اس بات کو تسلیم کرنے سے کونسا امر مانع ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ فعل جب صادر ہوا تو آپ کی عقل میں تغیر و تبدل آگیا تھا کیونکہ ایسے حال میں عقول کے تغیر کا امکان و احتمال ہو سکتا ہے جب آپ کوہ طور کے ریزہ ریزہ ہونے پر غشی کے عالم میں گر گئے تھے تو جان کنی کا ہول و خوف تو اس سے بھی زائد ہے اہل علم کے نزدیک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ہیبت و جلال تو اند کا ک جبل سے بھی اجل اور اعظم ہے {2}-----

پھر حدیث میں وارد ہونے والے الفاظ ”فَقَا الْعَيْنِ“ حضرت موسیٰ علیہ

السلام نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی، اس کا معنی اور تاویل کرتے ہوئے امام ابن قتیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ اذہب موسیٰ العین الّتی ہی تخییل وتمثیل ولیست علی حقیقة خلقتہ وعاد ملک الموت الی حقیقة خلقتہ الروحانیة کما کان لم ینقص منه شیء

{1}-----

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس آنکھ کو پھوڑا تھا وہ ملک الموت کی اصل خلقت پر نہ تھی بلکہ وہ اس کی ایک تخیل و تمثیل تھی اور ملک الموت اپنی حقیقی خلقت پر ہی قائم رہا اور اس میں کوئی چیز بھی کم نہ ہوئی۔

محدث ابن فورک اور معنی حدیث

عظیم محدث امام ابن فورک متوفی 406ھ رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح اور اس کی تاویل بھی صحیح ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو اس طور پر بنایا ہے کہ وہ مختلف صورتوں میں متصور و متشکل ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں جیسا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حضرت وحیہ کلبی اور کبھی اعرابی کی صورت میں حاضر ہوتے اور کبھی اپنے دونوں پروں کے ساتھ پورے افق تک چھائے ہوئے دکھائی دیتے تھے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ بھی ہے

فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾

{1} الروح الباسم ص 325

فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾

قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾

{1}-----

”تو اس کی طرف ہم نے اپنا روحانی بھیجا وہ اس کے سامنے ایک تندرست آدمی کے روپ میں ظاہر ہوا بولی میں تجھ سے رحمان کی پناہ مانگتی ہوں اگر تجھے خدا کا ڈر ہے۔“

ملک الموت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تھپڑ مارنے اور ان کی آنکھ پھوڑنے والی اس حدیث کی ایک معتبر تاویل یہ ہے کہ یہ کلام عرب میں توسع (وسعت و گنجائش پایا جانا) سے تعلق رکھتا ہے اس سلسلے میں سیدنا علی المرتضیٰ ؑ کا یہ قول بھی منقول ہے انا فقأت عين الفتنة ”میں نے فتنے کی آنکھ پھوڑ ڈالی“ چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی روح کے قبض کے مسئلہ پر ملک الموت کو واپس کر دیا تو گویا ان پر حجت کا اتمام والزام کر دیا۔ ہر حال جو شخص کلام عرب پر توسع کی نظر رکھتا ہے وہ اس میں اس طرح کے استعارات و معانی سے اچھی طرح آگاہ ہے

{2}-----

امام احمد قسطلانی اور معنیء حدیث

ارسل الله ملك الموت الى موسى عليهما السلام في صورة آدمي اختبأ وأبتلاء فلما جاءه ملك الموت بهذه الصورة ظنه آدمياً حقيقة تسور عليه منزله بغير اذنه

{1} مریم 17/18 {2} مشکل الحدیث و بیانہ ص 314

ليوقع به مكروها فلما تسور عليه صكة لطمه على عينه
التي ركبت في الصورة البشرية التي جاء فيها دون

الصورة الملكية-----{1}

”اللہ تعالیٰ نے امتحان اور آزمائش کے لئے ملک الموت کو بصورت انسان حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس بھیجا جب آپ نے ملک الموت کو اس صورت میں دیکھا تو آپ نے اسے حقیقتاً انسان سمجھا جب وہ دیوار پھلانگ کر بغیر اجازت آپ کے گھر داخل ہوا کہ آپ کے ساتھ کوئی مکروہ عمل کرے تو آپ نے اس کی اس آنکھ پر ایک تھپڑ رسید کیا جو بشری صورت میں اس کے ساتھ موجود تھی کیونکہ وہ ان کے پاس بشری صورت میں آیا تھا ملکی صورت میں نہیں“

امام المازری رحمہ اللہ نے بھی یہی بات کی ہے وہ فرماتے ہیں اہل علم نے

اس کے تین جواب دیے ہیں

❁ پہلا جواب: یہ بات ممتنع اور محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس تھپڑ کے مارنے کی اجازت دی ہو اور یہ ملک الموت کا امتحان ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اور جیسا ارادہ کرتا ہے اس کا امتحان لیتا ہے

❁ دوسرا جواب: اس سے مجازی معنی بھی لیا جاسکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس سے مناظرہ کیا اور حجت میں اس پر غلبہ پالیا۔

❁ تیسرا جواب: حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس کے ملک الموت ہونے کا علم نہ

ہوا بلکہ انہیں یہ گمان ہوا کہ یہ کوئی شخص ہے جو انہیں نقصان پہنچانا چاہتا ہے تو آپ نے اپنے دفاع کی خاطر اسے تھپڑ رسید کیا جو اس کی آنکھ کے ضائع ہونے کا باعث بنا جب کہ آپ نے ایسا قصد نہ کیا تھا امام قاضی عیاض مالکی اندلسی رحمہ اللہ نے بھی اسی بات کو پسند کیا ہے کہ حدیث میں ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی کہ ملک الموت کی آنکھ پھوڑنے میں آپ کا قصد و عہد تھا۔-----{1}

مفتی عبدالرسول منصور الازہری

ریڈنج برطانیہ



حضرت قبلہ استاذ مکرم شریعت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی اصل غرض
اور حقیقی مقصد کیا ہے بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

سائل

محمد شفیق

معلم ادارہ محی الاسلام آسٹن

برمنگھم برطانیہ

27 ذوالقعدہ 1425ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

شریعت نبویہ اس قانون اور نظام کا نام ہے جس کا مبداء اور سرچشمہ اللہ سبحانہ
و تعالیٰ ہے اس وحدۃ لا شریک ذات والا صفات نے اس نظام کی بنیاد بندوں کی حقیقی
فلاح، ابدی سعادت اور دنیا و آخرت کی مصلحت و منفعت پر رکھی ہے نبوت رسالت
اور آسمانی کتب و صحائف کے سلسلے کو ظاہر کرنے سے بدھتہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ
انسان اپنے خالق و مالک کے اس نظام ہدایت پر ایمان اور پھر اس پر عمل پیرا ہو کر
دارین کی فلاح اور ابدی سعادت سے ہمکنار ہو سکے شریعت نبویہ میں انسانی مصلحت کا
کتنا خیال اور اس کی منفعت کی کہاں تک رعایت کی گئی ہے

ذیل میں چند مثالوں سے اس حقیقت کو واضح کیا جا رہا ہے
امام ابن الوزیر صنعانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

نکاح المرأة بغیر اذن ولیها متى غاب ولیها او بعد مکانه
او جهلت حیاته، فقد ترك كثير من العلماء شرط
العقد المشروع وهو رضا الولی لأجل مصلحة امرأة واحدة
و خوف مضرتها ----- {1}

عورت کا نکاح اس کے ولی کی اجازت کے بغیر جب کہ اس کا ولی غائب ہو یا اس کی
رہائش گاہ دور مسافت پر ہو یا اس کی زندگی سے جہالت و بے خبری ہو ایسی صورت میں عقد
مشروع کی شرط (شافعیہ کے مذہب پر عورت کے صحیح عقد نکاح کے لیے ولی کی اجازت اور
رضا مندی شرط ہے) کو علماء کرام کی کثیر تعداد نے ترک کر دیا ہے محض اس لیے کہ اندریں
صورت ایک عورت کی مصلحت اور اس کے ضرر اور حرج کا خوف کا فرما ہے۔

جس عورت کا شوہر مفقود الخیر ہو جائے تو اس کی تزویج اور نکاح کے سلسلے
میں بھی اہل علم نے کافی نرمی برتی ہے اس صورت بھی عورت کی ظاہری اور باطنی
مضرت اور تکلیف کا خیال رکھا گیا ہے۔

گری پڑی چیز اٹھا کر ایک سال تک اس کا اعلان کرنا اور پھر اس سے فائدہ
اٹھانا اور اپنے کسی مصرف میں لے آنا بھی اسی زمرے میں آتا ہے کیونکہ مال کی تخلیق
منفعت کی بنیاد پر کی گئی ہے جب اس کے مالک کا اس سے انتفاع معذور اور مشکل
ہے تو اس کے غیر کو اس سے انتفاع کرنا جائز ہونا چاہیے تاکہ وہ بیکار اور بے مقصد نہ

قرار پائے اسی لیے گم شدہ بکری کے متعلق نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے

انما هي لك أو لأخيك أو للذئب-----{1}

”بس وہ تیرے لیے یا تیرے بھائی کے لیے یا بھیڑیے کے لیے“۔

معدّ راور مشکل ہونے کی صورت میں یہاں پر بھی مال کے حلال ہونے کی شرط

(مالک کی رضا) زائل ہو رہی ہے۔ یہ بھی شخصیں مصلحت کی ایک بین مثال ہے۔

شراب نوشی کی حد کے سلسلہ میں جو زیادتی کی گئی اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے

اس کی بنیاد بھی انسانی مصلحت قرار دی گئی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

جَلَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ

وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ دَعَا النَّاسَ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ النَّاسَ دَنَوْا مِنَ الرَّيْفِ

فَمَا تَرَوْنَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ نَرَى أَنْ تَجْعَلَهُ

كَأَخْفِ الْحُدُودِ فَجَلَدَ فِيهِ ثَمَانِينَ-----{2}

رسول اللہ ﷺ نے شراب میں کھجور کی ٹہنی اور جوتوں سے حد لگائی اور حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ 40 کوڑے لگوائے مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسند خلافت سنبھالی تو

لوگوں کو جمع کر کے کہا کہ لوگ شراب کے قریب ہو رہے ہیں اس کی حد کے بارے

تمہارا کیا خیال ہے تو حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ہمارے خیال میں آپ اسکی

{1} صحیح بخاری 2428، صحیح مسلم 1722 {2} صحیح بخاری 6776 صحیح مسلم 1706 سنن ابوداؤد

4479 سنن ترمذی 1443

تمام حدود سے زیادہ ہلکی حد مقرر فرمائیں تو آپ نے حد خمر کے سلسلے میں 80 کوڑے مقرر کر دیے۔

حضرت علی المرتضیٰؓ سے بھی مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے 40 کوڑے مارے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بھی 40 کوڑے مارے اور حضرت عمرؓ 80 کوڑے مارے۔ وکلّ سنّة وهذا احبّ الیّ-----{1}

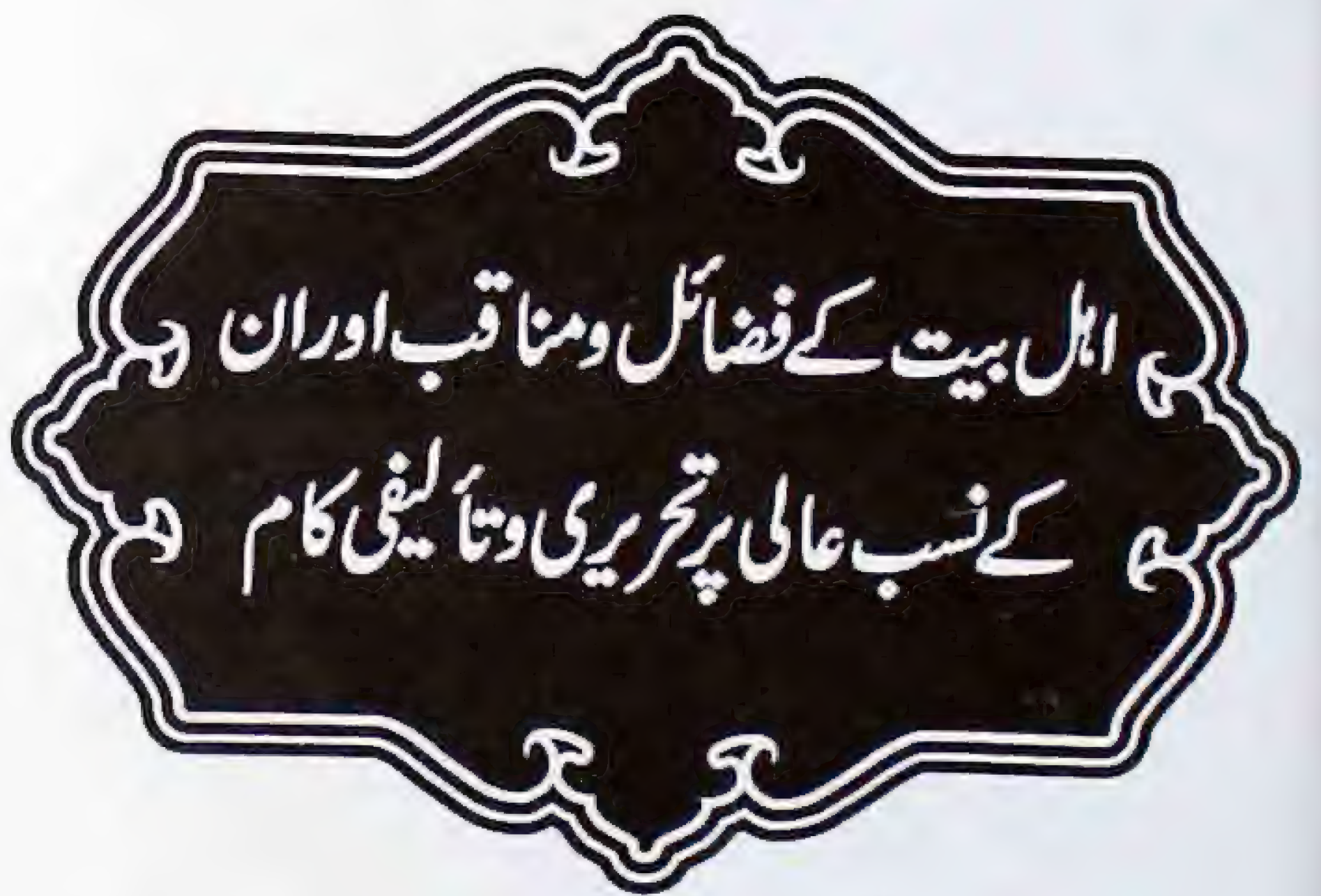
”یہ سب سنت ہے مگر عمر کا یہ عمل مجھے زیادہ پسند ہے“

چنانچہ شراب نوشی پر 80 کوڑے لگانا صحابہ کرام میں مشہور و معروف تھا اور آج تک اسی پر امت مسلمہ کا بھی عمل ہے حالانکہ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ سے بطور نص یہ ثابت نہیں اس پر محض مصلحت کی وجہ سے عمل کیا گیا ہے تو صحابہ کرام اور ان کے بعد علماء اسلام کا اجماع اس امر پر دلیل ہے کہ مصالح پر عمل کرنا جائز اور صحیح ہے بشرطیکہ وہ نصوص سے متصادم نہ ہوں-----{2}

عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈچ برطانیہ

{1} صحیح مسلم 1707 سنن ابوداؤد 4480 {2} الرّوض الباسم ص 283



استاذ العلماء علامہ ازہری صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 بعدہ۔۔۔ آپ کی خدمت میں ایک سوال کے جواب کے سلسلے
 میں حاضر ہوں اہل سنت وجماعت کے علماء و مشائخ نے اہل بیت نبی ﷺ کے
 فضائل و مناقب اور ان کے نسب عالی پر جو تحریری و تالیفی کام کیا ہے اسکی تفصیل
 مطلوب ہے

امجد رضا چشتی
 معلم محی الاسلام
 برمنگھم

9 ربیع الاول 1426ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

اہل سنت وجماعت کے ائمہ عظام اور مشائخ شریعت و حقیقت نے
 اہل بیت نبوی ﷺ کے خصائص و مناقب اور فضائل و مواہب پر گراں قدر کتب
 و رسائل تالیف کیے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف
1	تالیفات فی علم الجرح والتعديل	حافظ ناقد حجة عبد الرحمان بن ابو حاتم متوفی 327ھ
2	ثنائاً القراہ علی الصحابہ وثنائاً الصحابہ علی القراہ	حافظ ابو الحسن علی بن عمر الدارقطنی متوفی 385ھ
3	الذریۃ الطاہرۃ	حافظ کبیر ابو بشر احمد بن حماد المعروف الدولابی متوفی 310ھ
4	التبصرہ بفصائل العترۃ الطاہرۃ	حافظ ابو محمد حسن بن احمد ہمدانی سبعی حلبی متوفی 317ھ
5	نظم در السمطین فی ذریۃ السلطین، معراج الوصول الی معرفۃ فضائل آل الرسول	حافظ ابو عبد اللہ محمد بن ابو مظفر یوسف زازری مدنی معراج الوصول الی معرفۃ فضائل آل الرسول
6	معالم العترۃ النبویہ ومعارف اهل البيت الفاطمیۃ	حافظ الحنابلہ عبد العزیز بن محمد بن مبارک جنابذی بغدادی

7	مناقب اہل البيت	محدث حافظ ابو عبد اللہ الحسین بن محمد بن خسرو بلخی حنفی مؤلف مسند امام ابو حنیفہ <small>رحمہ اللہ</small>
8	ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی	حافظ ابو جعفر احمد المعروف محبت طبری
9	جواهر العقدین فی فضل الشرفین	فقیہ محدث علی بن عبد اللہ السہودی المدنی
10	دور السمط فی خبر البسط	شیخ حافظ ابو عبد اللہ بن الآبار
11	احیاء المیت بفضائل اہل البيت	حافظ جلال الدین سیوطی مصری
12	وسیلۃ المآل فی عدد مناقب الآل	شیخ احمد باکثیر الحضرمی
13	عقد اللال فی فضائل الآل	شیخ احمد بن عبد القادر الحفظی
14	عقد الجواهر فی فضائل اہل البيت الطاہر	عارف باللہ فرید العصر عبد الرحمان بن مصطفیٰ العیدروس
15	الذخیرہ	سید احمد بن علوی جمل اللیل العلوی
16	مشارك الانوار	علامہ حسن عدوی الحمزاوی

17	اسعاف الراغبین فی سیرۃ المصطفیٰ و فضائل اہل بیتہ الطاہرین	علامہ شیخ الصبان
18	اتحاف بحب الاشراف	شیخ عبداللہ بن محمد شراوی بصری
19	وبل الغمام و درالتحابہ فی مناقب القرابۃ الصحابۃ	حافظ محمد بن علی شوکانی
20	رسالہ جامعہ فی فضائل اہل البيت	عارف باللہ عبداللہ بن عمر بن یحیی العلوی
21	خلاصہ من ذالک	شیخ محمد بن سعید بالبصیل
22	القول المستحسن فی فخر الحسن	حافظ العصر حسن الزمان بن محمد قاسم الہندی
23	اشرف المؤبد لآل محمد	علامۃ العصر شیخ یوسف بن اسماعیل نبھانی
24	رشفۃ الصادی من بحر فضائل بنی النبی الہادی	محقق متفنین ابو بکر بن عبدالرحمان بن شہاب الدین علوی --- {1}

25	اتحاف اہل الاسلام بما یتعلق باللمصطفیٰ و اہل بیتہ الکرام	محدث ابو الفیض محمد الشہیر المعروف مرتضیٰ زبیدی
26	الارتقاء بالغرف بأقرباء الرسول ذوی الشرف	مؤرخ حافظ محمد بن عبد الرحمان السخاوی
27	الانتصار لاهل البيت الخیار	محدث عبد الکبیر بن محمد الکتانی
28	تحفة ذوی الالباب فیما یتعلق بالآل والاصحاب	فقہیہ احمد السجائی شافعی مصری
29	تحفة الراغب فی سیرة جماعۃ من اهل البيت الاطائب	شہاب الدین احمد قلیوبی
30	حدائق الازہان فی اخبار بیت النبی ﷺ	المسعودی
31	الحسن الباہر فی اہل النسب الطاہر	محمد العربی المدغری
32	الدر المنیف فی زیارة اہل البيت الشریف	احمد المصری

33	ذکر القلب المیت بفیض اہل البيت	حافظ یوسف السرمری
34	الروض الزہر فی مناقب آل سید البشر	ابرزنجی
35	الروض المعطار فی نسب آل النبی المختار	شہاب الدین احمد بن المقری المالکی
36	الروض النظیر فیما یتعلق بآل بيت البشیر النذیر	امام السجاعي
37	الزلفی فی فضائل الشرفاء	احمد بن علی البوسعیدی ہشتوکی
38	الریاض الزاہرہ فی فضائل اہل البيت	المطیری
39	سفینۃ النجاة	امام الخزاعي
40	طراز الوفاء فی فضائل آل المصطفی	زین العابدین آفتدی
41	العزب الزلال فی مناقب الآل	امام شتماع

42	الفتح الوهاب فی فضائل الآل و الاصحاب	امام عبدالوہاب الشعرانی المصری
43	القول البدیع فی النب عن اولاد الشفیع	امام بنوفری
44	كشف الاستار فی آل البيت الاطہار	امام اجمہوری
45	مصباح النجا فی مناقب اهل عباء	امام بدخشی
46	مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول	ابن طلحہ النصیبی
47	مطالع الزہراء فی ذریۃ بنی الزہراء	ذکی بن ہاشم
48	الفوائد الزاہراء فی السلالة الطاہرة	امام الشماخ
49	المنجد الذکر فی آل النبی الاطہر الظہر	ابوالہدی الصیاد

50	معرفہ ما يجب لاهل البيت الطاهر	امام المقریزی
51	المنحة الشمسية في فضائل آل خير البرية	المقرجی
52	نصح ملوك الاسلام بالتعريف بما يجب عليهم من حقوق آل البيت الكرام	ابن السكاك
53	نهاية السؤل في مناقب آل بيت الرسول	ابن فهد الهاشمی
54	نصرة الحاكم بتفيض الشريف على العالم	الرحمان شيخ رواق المغاربة
55	نور الابصار في مناقب آل بيت النبی المختار	شیلنجی
56	نهاية الافضال في تشریف الآل	ابن الحسن البکری
57	اسنى المطالب في حلية الاقارب	ابن حجر هیثمی

58	الرسالہ لذوی الالباب لیعلموا حقوق العترۃ والکتاب	سید احمد بن زین العابدین الحضرمی
59	الانوار الباہرہ بفصائل اہل البيت النبوی والذریۃ الطاہرہ	ابوالفتوح عبداللہ بن عبدالقادر تلیدی
60	تنبیہ الغافلین ببيان شیء من فضائل آل سید المرسلین	سید احمد بن محور العیدروی
61	اطیب الانباء فی فضل ذوی القربی	فقیہ محمد باعطیہ الحضرمی
62	علموا اولادکم محبۃ آل بیت النبی ﷺ	ڈاکٹر محمد عبدہ یمانی
63	الجوہر الشفاف فی مناقب السادة الاشراف	شیخ عبدالرحمان بن محمد الخطیب
64	الشرع الروی فی مناقب السادہ بن علوی	محمد بن ابوبکر الشبلی یا علوی
65	قلائد آل فی فضائل آل	حبیب محمد بن احمد الحماد

66	تنبیہ البغی الی السبیل الروی فی وجوب محبت اهل البيت النبوی	احمد بن حجر الھیثمی
67	العقود واللؤلؤیہ فی فضائل العترۃ النبویہ	علی بن حسن بن حمود الحسبشی
68	آل رسول اللہ واولیاءہ	شیخ محمد بن عبد الرحمان بن محمد بن قاسم
69	افلاذ الزبرجدیہ فی مدح العترۃ الاحمدیہ	عبد الحمید بن عبد الغنی رافعی طرابلسی
70	الانباء المستطابہ فی مناقب الصحابہ والقراہ	ابو تمام حبیب اللہ القفطی
71	آیۃ التطہیر بین امھات الموءمنین واهل الکساء	ڈاکٹر علی اسالوس
72	رسالہ فضل اهل بیت النبی وحقوقھم	شیخ ابن تیمیہ الشامی الحراتی
73	طہارۃ بیت النبوہ	خالد بن عبد الرحمان الشاتح

74	القول القيم فيما يرويه ابن تيميه وابن القيم	سيد حامد بن ابوبكر المحضار
75	نزل الابرار فيما صح من مناقب اهل البيت الاطهار	شيخ محمد خان بخشاني هندی
76	نصح الخاص والعام فيما يجب لآل النبي عليه السلام	ابو عبد الله محمد بن المدني
77	العجابه الزر نبیه فی السلاله الزینبیه	جلال الدین سیوطی مصری
78	مختصر شئاً الصحابه على القرايه وثنا القرايه على الصحابه	جار الله زنجشیری
79	الدرر النقيه فی فضائل ذریه خیر البریه	شيخ محمد بن سعيد حضرمي شافعي مفتي مکه مکرمه-----{1}

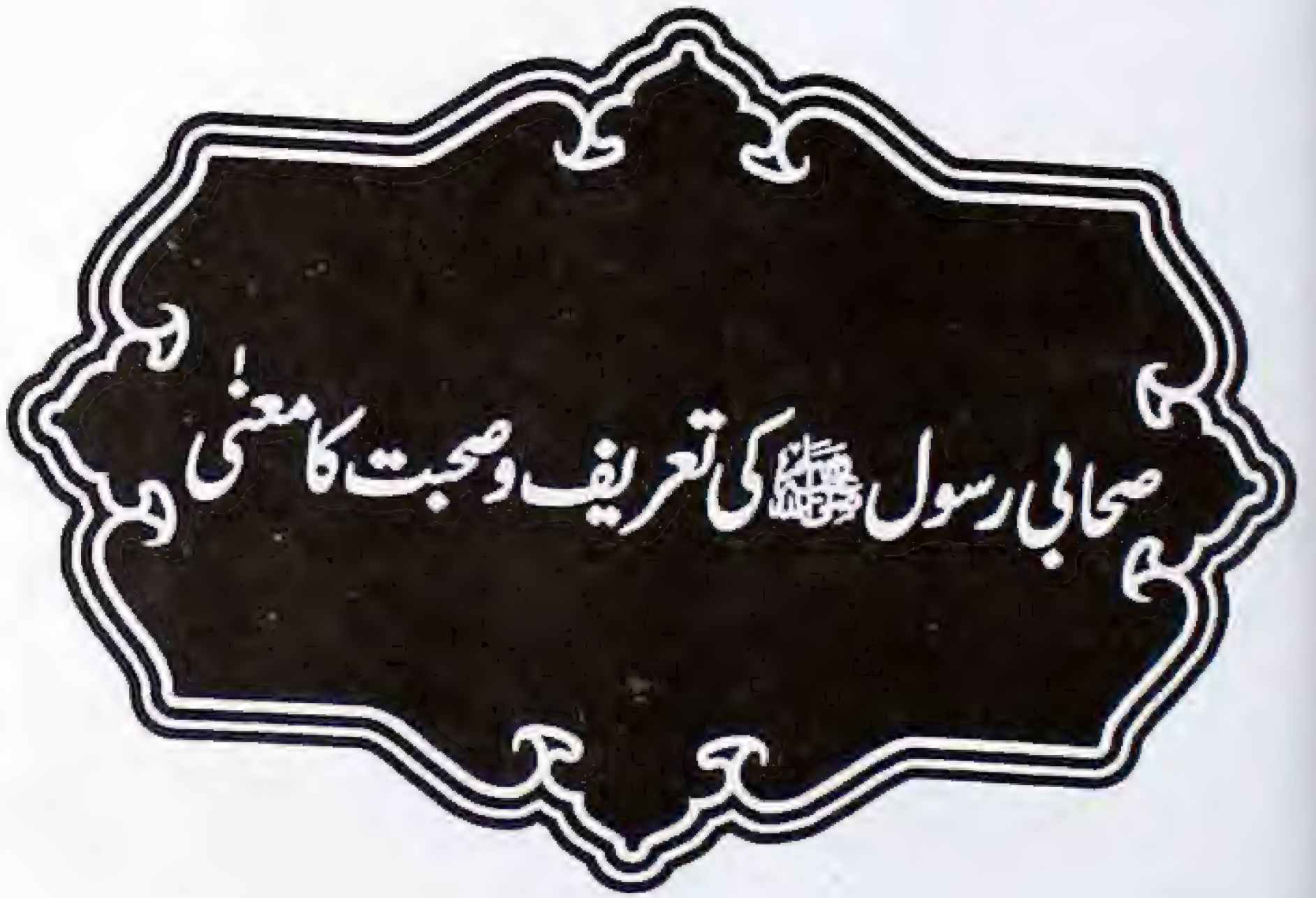
رحمهم الله تعالى

رحمة واسعة طيبة مباركة

عبد الرسول منصور الازهری

خطیب ریڈیج برطانیہ

{1} طبعہ مکتبہ حضرت موت یمن ص 28/29



صحابی رسول ﷺ کی تعریف اور صحبت کا معنی بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہوں؟

قاری ذوالفقار نقشبندی برمنگھم برطانیہ

25 دسمبر 2004ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

صحابی کی تعریف کرتے ہوئے مفسر قرآن حافظ ابن کثیر شامی رحمہ اللہ

فرماتے ہیں

والصحابی من رأى رسول الله ﷺ فى حال اسلام الروى

وان لم تطل صحبتته له وان لم يرو عنه شيئاً-----{1}

”جس شخص نے بحالت اسلام رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی ہو اگرچہ آپ

سے اس کی صحبت طویل نہ ہو اور وہ آپ ﷺ سے کوئی روایت نہ بھی کرے وہ صحابی

قرار پاتا ہے“

یہ سلف و خلف میں جمہور علماء کا قول ہے-----{2} امام بخاری، ابوزرعہ

، امام ابن عبد البر، ابن مندہ، ابو موسیٰ المدینی اور ابن الاثیر کے نزدیک کسی شخص کے

صحابی پر اطلاق کے لئے محض رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہی کافی ہے۔-----{3}

{1} الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث ابن کثیر متوفی 774ھ {2} الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ابن

الاثیر 606ھ {3} الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب ابن عبد البر 463ھ

اہل علم کی دوسری جماعت کے قول پر صحابی کا اطلاق اس شخص پر ہوگا جس نے آپ کی زیارت کے ساتھ آپ سے ایک یا دو حدیثوں کی روایت بھی کی ہوگی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے تو یہاں تک مروی ہے کہ صحابی کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایک دو سال تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا ہو یا اس نے ایک یا دو غزوات میں آپ کے ساتھ شرکت بھی کی ہو چنانچہ حضرت موسیٰ السبائی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا آپ کے سوا کوئی اور بھی اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے باقی ہے تو آپ نے کہا کچھ اعراب لوگ جنہوں نے آپ کو دیکھا تھا وہ تو موجود ہیں مگر جنہیں آپ کی صحبت میسر آئی وہ سب وفات پا چکے ہیں۔-----{1}

امام ابن کثیر رحمہ اللہ اس قول پر لکھتے ہیں کہ اس قول سے صحبت خاصہ کی نفی تو ہوتی ہے کہ جمہور علماء و محدثین کی اصطلاح کے مطابق کہ اطلاق صحبت کے لئے صرف آپ کی رؤیت و زیارت ہی کافی ہے اس کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ اسی قول کی بنیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف، آپ کی جلالت شان اور آپ کو دیکھنے والے مسلمانوں کی قدر و منزلت قرار دی گئی ہے چنانچہ ایک حدیث پاک کے الفاظ یوں بھی مروی ہیں

تغزون فيقال هل فيكم من رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فيقولون نعم فيفتح لكم..... من رأى من رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم-----{2}

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تم راہ حق میں جہاد کرو گے تو تم سے پوچھا جائے گا کہ کیا

{1} صحیح مسلم بحضرة البوزرة {2} صحیح مسلم، باعث حدیث ابن کثیر ص 170

تمہارے اندر رسول اللہ ﷺ کو دیکھنے والا بھی کوئی شخص موجود ہے جب لوگ کہیں گے کہ ہاں موجود ہے تو تم فتح و کامیابی سے ہمکنار ہو جاؤ گے“

شیخ ابراہیم بن محمد الباجوری رحمہ اللہ صحابی کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں
هو من اجتمع بنبينا ﷺ مؤمنا به بعد البعثة في محل
التعارف بأن يكون على وجه الارض وان لم يره اولم
يرو عنه شيئا ولم يميز-----{1}

”صحابی وہ شخص ہے جو ہمارے نبی ﷺ کے ساتھ حالت ایمان میں آپ کی بعثت کے بعد محل تعارف میں زمین پر حاضر رہا اگرچہ اس نے آپ کو نہ دیکھا آپ سے کوئی چیز روایت کی اور نہ ہی وہ صحیح تمیز و فرق کر سکا“

امام الباجوری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ ومات على الاسلام
”اور اس شخص کی موت بھی اسلام پر واقع ہوئی ہو“

یہ تو دوام صحبت کی شرط ہے چنانچہ اگر کوئی شخص شرف صحابیت پانے کے بعد مرتد ہو کر مر گیا العیاذ باللہ تو وہ صحابی نہیں ہے جیسا کہ عبد اللہ بن نطل اور اگر کوئی ارتداد کے بعد دوبارہ اسلام میں داخل ہو گیا تو اس کی صحابیت بھی لوٹ آئے گی مگر شافعیہ کے نزدیک وہ اجر و ثواب سے مجرّد ہوگی چنانچہ یہ معاملہ، عبد اللہ بن سعد بن ابوسرح کے ساتھ پیش آیا یہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے رضائی بھائی تھے ان کی صحابیت اور روایت حدیث بھی ثابت ہے یہ فتح مکہ سے پہلے اسلام لائے اور ان کو

{1} تحفة المريد على جوهرة التوحيد ابن الباجوري متوفى 1276ھ

کتابت وحی کا شرف بھی حاصل تھا مگر شیطان کے بہکاوے سے دوبارہ کفار و مشرکین کے ساتھ جا ملے نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے روز ان کے قتل کا فرمان جاری کیا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے لئے آپ سے امان کی درخواست کر دی تو یہ دوبارہ اسلام سے مشرف ہوئے بعد ازاں یہ افریقہ کے فاتح بھی قرار پائے اور حضرت عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے انہیں مصر کا گورنر بھی مقرر فرمایا اور بحالت نماز عسقلان میں 37ھ میں ان کا انتقال ہوا۔-----{1}

صحابی کی اس تعریف کے مطابق حضرت ابن ام مکتوم قریشی عامری اور دیگر نابینے صحابی بھی صحابہء رسول ﷺ میں داخل قرار پاتے ہیں نیز وہ ملائکہ جو زمین پر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضری سے مشرف ہوئے وہ بھی آپ کے اصحاب میں شامل ہو جاتے ہیں اور نوع بشر سے آپ کے آخری صحابی حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام سمجھے جاتے ہیں۔-----{2}

صحبت اور اس کا لغوی معنی

الصحبة في اللغة تطلق كثيرا في الشينين اذا كانت بينهما ملازمة-----{3}

”لغت عرب میں صحبت کا اطلاق عام طور پر ان دو چیزوں میں ہوتا ہے جب ان کے درمیان ملازمت (میل ملاپ) پائی جاتی ہو۔

{1} اصحابہ 316/2 سیر اعلام النبلاء امام ذہبی 33/3 {2} فتح المجید علی جوہرۃ التوحید ابن الباجوری ص 57

طبعہ دار البیرونی {3} الرض الباسم ابن الوزیر الصنعانی متوفی 840ھ

وہ ملا بست و مخالطت کثیر ہو یا قلیل، حقیقی ہو یا مجازی اس معنی پر ذیل میں قرآن و سنت

سے استدلال کیا جا رہا ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَقَالَ لَصَاحِبِهِ ۖ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ۖ {1}-----

”تو وہ اپنے ساتھی سے بولا اور وہ اس سے رد و بدل کرتا تھا۔“

قَالَ لَهُ ۖ صَاحِبُهُ ۖ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ۖ {2}-----

”اس سے اس کے ساتھی نے کہا جب کہ وہ اس سے رد و بدل کرتا تھا“

ان آیات کریمہ میں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اختلاف عقیدہ کے باوجود مخالف اسلام پر صحبت کا لفظ بولا گیا ہے اور اس صفت سے موصوف ہونے والا صاحب اور صحابی قرار پاتا ہے پھر امت مسلمہ کا اس امر پر اجماع ہے کہ جس شخص پر اسم صحابی بولا جائے اس اسم میں اسلام اور ایمان کا اعتبار از حد ضروری ہے اور یہ بات نص قرآنی سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو بھی مسلم و مؤمن کے صاحب کے نام سے یاد کیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسم صحابی عرفی بھی ہے اور اصطلاحی بھی اور ہر علمی طائفہ کا حق یہ ہے کہ وہ کسی بھی اسم میں اپنے عرف کے مطابق کوئی اصطلاح

قائم کرے ارشاد باری تعالیٰ ہے

{3}-----

وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ

”اور کروٹ کے ساتھی“

اس آیت مبارکہ میں رفیق سفر کو بھی صاحب کہا گیا ہے بلکہ اس آیت مبارکہ اطلاق میں ملازم و خادم وغیرہ بھی داخل ہیں نیز اگر کوئی شخص کسی کے ساتھ چند ساعتیں بھی سفر میں گزارے تو اسے بھی اس کا صاحب کہنا صحیح ہوگا۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا

انکن لانتن صواحب یوسف-----{1}

”بے شک تم تو یوسف علیہ السلام کی صاحبات ہو“ اس صحیح حدیث میں جس بعید سبب کے پیش نظر آپ نے اپنی ازواج مطہرات کو یوسف کی صواحب قرار دیا وہ واضح نظر آرہا ہے۔ مندرجہ بالا بحث سے ان حضرات کے اس قول کی تردید بھی ہو رہی ہے کہ قلیل صحبت کے ثابت ہونے پر کسی شخص کو صاحب رسول ﷺ کہنا درست نہیں امام ابن الوزیر صنعانی لکھتے ہیں کیف یستنکر مع هذا ان یسمی من آمن برسول اللہ ﷺ ووصل الی حضرته العزیزة وتشرف برؤیة غرته الکریمۃ صاحباً لہ ومن انکر علی من سمی هذا صاحباً لرسول اللہ ﷺ فینکر علی رسول اللہ ﷺ حین سمی النساء کلھن صواحب یوسف-----{2}

”اس ٹھوس ثبوت کے ہوتے ہوئے اس بات سے انکار ناممکن ہے کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ پر ایمان لایا اور آپ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو کر آپ کے رخ انور کی

{1} صحیح مسلم 418 = صحیح بخاری 678 {2} الروض الباسم ابن الوزیر صنعانی رحمہ اللہ ص 85

زیارت سے مشرف ہوا اسے آپ کا صاحب نہ کہا جائے جو ایسے شخص کے صاحب رسول ﷺ ہونے کا منکر ہے وہ رسول اللہ ﷺ پر بھی اس بات کا انکار کر دے کہ آپ نے تمام ازواج کو صواحب یوسف کہا۔

امام سیف الدین ابوالحسن الآمدی رحمہ اللہ اس موضوع پر یوں رقمطراز ہیں
 اختلافوافی مسمى الصحابی فذهب اکثر اصحابنا و احمد
 بن حنبل الى أن الصحابي من رأى النبي ﷺ وان لم
 يختص به اختصاص المصحوب ولا روى عنه ولا طالت
 مدة صحبته وذهب آخرون أن الصحابي إنما يطلق على
 من رأى النبي ﷺ واختص به اختصاص المصحوب
 وطالت مدة صحبته وان لم يرو عنه وذهب عمر بن يحيى
 الى ان هذا الاسم إنما يسمى به من طالت صحبته
 للنبي ﷺ واخذ عنه العلم-----{1}

اہل علم نے صحابی کی تعریف میں اختلاف کیا ہے ہمارے اکثر اصحاب شافعیہ اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب پر صحابی اس شخص کو کہتے ہیں جس نے نبی کریم ﷺ کی زیارت کی ہو اگرچہ اسے آپ کے ساتھ خاص طرح کی مصاحبت نہ رہی ہو آپ سے روایت نہ کی ہو اور نہ ہی اسے لمبی مدت تک آپ کی صحبت میسر آئی

{1} الاحکام فی اصول الاحکام ج 1 ص 321 طبع بیروت لبنان

ہو کچھ دیگر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ صحابی کا اسم اس شخص پر بولا جاتا ہے جس نے نبی کریم ﷺ کی زیارت کی اور اسے آپ کے ساتھ خصوصی مصاحبت رہی اس کی صحبت میں طوالت رہی اگرچہ اس نے آپ سے کوئی حدیث روایت نہ بھی کی جب کہ عمر بن یحییٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ اسم صرف اسی شخص پر بولا جائیگا جس کو ایک لمبی مدت آپ کی صحبت ملی ہو اور اس نے آپ سے علم بھی حاصل کیا۔

امام آمدی رحمہ اللہ اس اختلاف مذاہب کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ پہلا مذہب زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اس کی پہلی وجہ یہ ہے کہ صاحب کا اسم صحبت سے مشتق ہے اور صحبت قلیل و کثیر کو مشتمل ہے لغت عرب سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اہل لغت کا قول ہے صحبتہ ساعة و صحبتہ یوما و شہرا و اکثر من ذالک کما یقال فلان کلمنی وحدثنی و زارنی و ان کان لم یکلمہ ولم یحدثہ ولم یزرہ سوی مرۃ واحدة

”مجھے ایک گھڑی اس سے صحبت رہی ہے اور مجھے ایک دن اور ایک ماہ تک یا اس سے زائد مدت تک اس سے صحبت رہی اس کی مثال یوں بھی دی جاتی ہے کہ فلاں شخص نے مجھ سے کلام کی اور میری زیارت کی اگرچہ اس نے صرف ایک بار ہی اس سے کلام کی ہو اور اس کی زیارت کی ہو۔“

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قسم کھاتا ہے کہ وہ فلاں شخص کے ساتھ سفر میں صاحب نہ ہو گا یا وہ اس کے ساتھ ضرور صحبت اختیار کرے گا تو اندریں صورت اگر اس نے ایک گھڑی بھی اس کے ساتھ صحبت کر لی تو وہ اپنی قسم میں صادق اور حائث

قرار دے دیا جائے گا۔

کچھ معترض حضرات کا موقف یہ ہے کہ صاحب کا اسم عرف میں اس ملازم اور مصاحب پر بولا جاتا ہے جس کی صحبت میں کثرت اور طوالت پائی جاتی ہو چنانچہ کہا جاتا ہے اصحاب القریہ، اصحاب الکھف والرقیم، اصحاب رسول ﷺ اصحاب الجنتہ ان اصحاب کی صحبت میں ملازمت اور مکاثرت کا تصور پایا جاتا ہے۔

اس موقف کے مطابق صاحب کا اطلاق صرف اس شخص پر ہوگا جس کی صحبت میں کثرت مخالطت پائی جائیگی محض کسی کے حضور آنے والے اور اس کو دیکھنے اور اس سے کوئی معاملہ کرنے والے کو صاحب نہیں کہا جائے گا۔ اس موقف کے جواب میں اتنا کہنا ہی کافی ہے کہ ہم یہ ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں کہ صاحب کا اطلاق صرف مکاثرت و ملازم پر ہی ہوتا ہے کیونکہ اہل وضع کے اعتبار سے صاحب ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی کسی سے صحبت ثابت ہو خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر، البتہ عرف استعمال میں صاحب اسے کہا جاتا ہے جس کی صحبت میں کثرت و طوالت موجود ہو اگر صحبت کی نفی عرفی معنی کے مطابق کی جائے تو حق اور درست ہے اور اگر اصلی اور وضعی معنی کے اعتبار سے کی جائے تو یہ درست نہیں ہے۔-----{1}

ایک اور صحیح حدیث میں مروی ہے کہ جب آپ ﷺ سے رأس المنافقین عبداللہ ابن ابی کے قتل کے بارے میں عرض کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا

اننی اکرہ ان یقال أن محمدًا یقتل اصحابہ-----{2}

{1} الاحصام فی اصول الاحکام ج ۱ ص 323 طبع بیروت لبنان {2} الروض الباسم ابن الوزیر صنعانی ص 86 ج 1

”عبداللہ بن ابی میں اس واضح اور بین نفاق کے باوجود محض ظاہری ملاہست اور مخالطت کی وجہ سے آپ ﷺ نے اسے اپنا صاحب کہا جبکہ اعلانیہ نفاق تو عداوت کا تقاضا کرتا ہے اور اس سے تو حقیقتِ عرفی میں صحبت کا نام بھی محو ہو جاتا ہے۔

بہر کیف حقیقت لغویہ کے مطابق اگر کسی کو کسی سے ادنیٰ سی ملاہست بھی ہو جائے تو اسے اس کا صاحب کہنا درست ہے اور یہی محدثین اور فقہاء اسلام کا موقف ہے۔

عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈچ برطانیہ

صحابہ کے احوال و مقامات کے لیے مستند کتب
صحابہ کے طبقات و حدیث صحیح کی اقسام

جناب مفتی اسلام علامہ ازہری صاحب بارک اللہ تعالیٰ فی علمک چند سوالات حاضر خدمت ہیں جامع جوابات دے کر ممنون کریں اللہ کریم جل مجدہ آپ کا حامی و ناصر ہو۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احوال و مقامات کی پہچان کے لیے کوئی کتب مستند مانی گئی ہیں صحابہ کو محدثین نے کتنے طبقات میں تقسیم کیا ہے اور فن حدیث میں صحیح کی کتنی اقسام ہیں؟

استفتاء از

(مولانا) امجد رضا چشتی

برمنگھم برطانیہ

بتاریخ 8 ذوالحجہ 1426ھ

9 جنوری 2006ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

معرفت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں چند مستند اور معروف کتابیں یہ ہیں۔

❁ الصحابہ: یہ کتاب امام ابن حبان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے رقم

Marfat.com

11- فتح مکہ کے موقعہ پر اسلام قبول کرنے والے صحابہ۔

12- وہ نابالغ بچے جنہوں نے فتح مکہ کے روز اور حجۃ الوداع میں آپ کی

زیارت کی۔

عظیم محدث اور مؤرخ امام ابن سعد متوفی 230ھ نے صحابہ کرام رضی اللہ

عنہم اجمعین کو پانچ طبقات میں رکھا ہے امام ابن عبد البر رحمہ اللہ متوفی 463ھ نے

الاستیعاب کے خطبے میں لکھا ہے قال اللہ تعالیٰ

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ

تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي

وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ

-----{1}

ولیس کذا لک جمیع من رآه ومن آمن به وستری منازلهم

من الدین والایمان واللہ تعالیٰ قد فضل بعض النبین

علی بعض وکذا لک سائر المسلمین والحمد لله رب

العالمین-----{2}

”محمد اللہ کے رسول ہیں اور ان کے ساتھ والے کافروں پر سخت ہیں

اور آپس میں نرم دل تو انہیں دیکھے گارکوع کرتے سجدے میں گرتے اللہ کا فضل

ورضا چاہتے ان کی علامت ان کے چہروں میں ہے سجدوں کے نشان سے۔۔۔

مگر آپ ﷺ کو دیکھنے اور آپ پر ایمان لانے والے بھی برابر نہیں ہیں دین و ایمان میں

{1} الفتح: 29 {2} الرض الباسم ج 1 ص 100

آپ ان کے منازل و مدارج کو ملاحظہ کر سکتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جماعت انبیاء کرام علیہم السلام میں بھی بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے یہی لحاظ دیگر تمام مسلمانوں میں بھی موجود ہے ۔

حدیث صحیح کا معیار مقرر کرنے میں غلط فہمی

یہ موقف رکھنا کہ حدیث رسول ﷺ میں صحیح وہ ہے جسے امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے تخریج کیا ہے سراسر غلط اور تحقیق کے خلاف ہے بلکہ یہ ان ائمہ حدیث پر بے بنیاد الزام ہے جہاں تک امام بخاری کا تعلق ہے ان سے یہ بات مشہور ہے کہ آپ نے صحیح بخاری کو ایک لاکھ صحیح حدیثوں سے ترتیب و تخریج کیا ہے جبکہ آپ کی صحیح بخاری صرف 4,000 غیر مکرر حدیثوں پر مشتمل ہے تو ایک لاکھ صحیح حدیثوں سے صرف 4,000 حدیثوں کی تخریج کرنے والا یہ دعویٰ کیسے کر سکتا ہے کہ صحیح صرف اسی کتاب میں ہی محصور ہے اسی طرح امام مسلم رحمہ اللہ کے متعلق امام شرف الدین نووی رحمہ اللہ شرح مسلم میں لکھتے ہیں کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں صحیح کے حصر کا ارادہ نہیں فرمایا یعنی آپ کا یہ دعویٰ نہیں کہ صحیح صرف صحیح مسلم میں ہی بند ہے یہی بات امام حافظ ابو عبد اللہ بن واریہ الرازی رحمہ اللہ متوفی 270ھ اور محدث ری امام ابو زرہ عبید اللہ بن عبد الکریم قرشی مخزومی رحمہ اللہ متوفی 264ھ نے بھی رقم کی ہے امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ متوفی 405ھ المستدرک کے خطبے میں لکھتے ہیں کہ بخاری اور مسلم نے اس بات کا دعویٰ نہیں کیا کہ جو ہماری کتابوں میں درج ہے بس وہی صحیح ہے اور اس بات کی توثیق امام ابن الصلاح اور امام زین الدین العراقي اور امام

ابن العذیر صنعانی میمانی نے بھی کی ہے۔-----{1}

صحیح کے اقسام اور اس میں اختلاف

صحیح کے اقسام میں محدثین کرام نے اختلاف کیا ہے امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری نے صحیح کی دس اقسام کر کے بخاری اور مسلم کی احادیث کو ان میں ایک قسم شمار کیا ہے علامہ ابن الصلاح اور حافظ العراقي متوفی 806ھ نے صحیح کی سات قسمیں بنا کر بخاری اور مسلم کی احادیث کو تین اقسام میں رکھا ہے صحیح کی وہ قسم جس پر دونوں نے اتفاق کیا ہے صحیح کی وہ قسم پر جس پر بخاری منفرد ہے اور صحیح کی وہ قسم جس پر صرف مسلم منفرد ہے امام ابن الاثیر نے اپنی الجامع میں صحیح کے مسئلہ پر امام حاکم نیشاپوری کی اتباع کی ہے ائمہ حدیث نے ہمیشہ سے امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ علیہم پر استدراک کیا ہے اور راہبوں نے وہ احادیث ذکر کی ہیں جنہیں یہ حضرات اپنی شرائط پائی جانے کے باوجود ترک کر گئے صحیح بخاری اور مسلم پر استدراک کرنے والوں میں چند معروف نام یہ ہیں

❁ امام ابو بکر احمد بن محمد زرقانی الشافعی متوفی 425ھ ان کے بارے میں خطیب بغدادی کا قول ہے کہ ہم نے اپنے شیوخ میں ان سے زیادہ اثبت اور عارف بالفقہ نہیں دیکھا آپ نے حدیث میں وہ ضخیم کتاب تالیف فرمائی جو بخاری، مسلم، سفیان ثوری، ایوب اور شعبہ کی صحیح حدیث پر مشتمل تھی۔-----{2}

{1} الرض الباسم ج 1 ص 101 {2} الرض الباسم ج 1 ص 102

✽ ابن خزیمہ امام الائمہ ابو بکر محمد بن اسحاق نیشاپوری متوفی 311ھ آپ اپنے دور کے استاذ المحدثین اور صاحب تصانیف تھے۔ صحیح ابن خزیمہ فن حدیث میں آپ کی مہارت اور قبولیت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔

✽ شیخ خراسان ابو حاتم امام حبان البستی متوفی 354ھ صاحب صحیح ابن حبان ✽ ابو الحسن علی بن محمد بغدادی دارالقطنی متوفی 385ھ آپ کے متعلق امام ذہبی کا یہ قول مشہور ہے کان من بحور العلم ومن ائمة الدنيا انتهي اليه الحفظ ومعرفة علل الحديث ورجاله مع التقدم في القراءات وطرقها

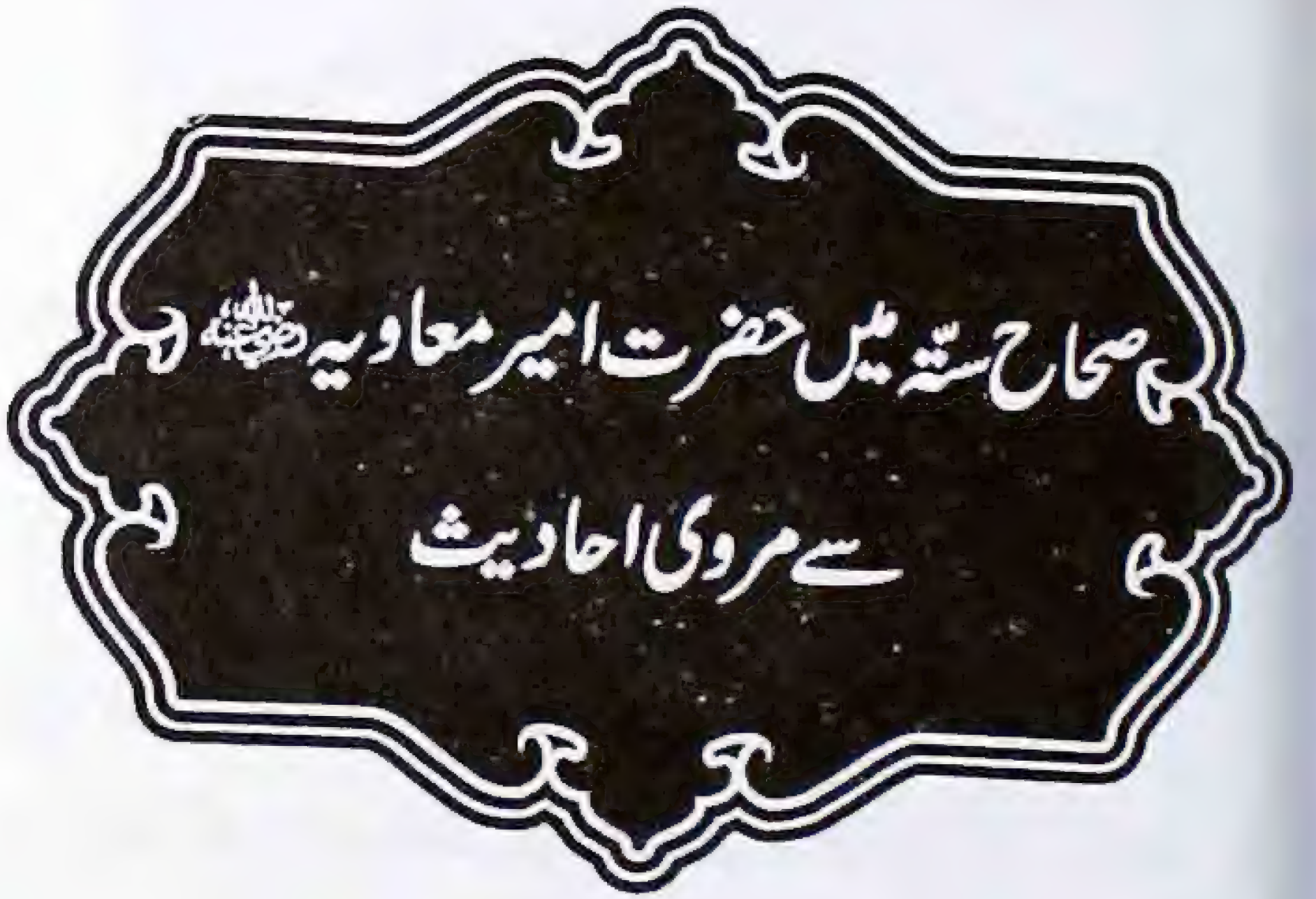
”وہ علم کا دریا اور دنیا کے ائمہ سے ایک عظیم امام تھا حفظ، معرفتِ علل حدیث اور جمالِ حدیث میں مرجع و منتہی ہونے کے ساتھ قراءات اور اس کے طرق کے علم میں بھی سب پر مقدم تھا۔“

✽ ابو بکر احمد بن حسن بیہقی شافعی متوفی 458ھ صاحب السنن الکبریٰ ودلائل البتوت تلمیذ رشید امام حاکم نیشاپوری۔

✽ عبدالغنی المقدسی ابو محمد بن عبدالغنی دمشقی حنبلی صاحب کتاب الکمال فی اسماء الرجال متوفی 600ھ

✽ ابو محمد عبدالحق بن عبدالرحمان ازدی اندلسی صاحب الاحکام الکبریٰ متوفی 581ھ۔

✽ تقی الدین بن دقیق العید بن سید الناس شافعی اندلسی اشبیلی مصری متوفی 734ھ رحمہم اللہ تعالیٰ وشکر سعيہم۔



استاذی المحترم مدظلہ العالی۔ حدیث کی معروف 6 کتابوں میں بسلسلہ احکام شریعت حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کتنی احادیث مروی ہیں تفصیلاً ذکر فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

السائل

تنویر احمد

متعلم ادارہ محی الاسلام برطانیہ

20 جنوری 2005ء 9 ذوالحجہ 1425ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

صحابی ؓ رسول ﷺ اور کاتب دربار نبوی ﷺ حضرت معاویہ بن ابوسفیان ؓ سے بسلسلہ احکام شریعت اصحاب صحاح ستہ نے جو احادیث روایت کی ہیں ان کی تعداد 30 ہے ذیل میں ان کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

1۔ عورتوں کے بالوں میں جوڑا بنانے کی حرمت اس حدیث کو آپ سے امام بخاری اور امام مسلم وغیرہما نے روایت کیا ہے۔-----{1}

اس حدیث کی صحت کی تائید حضرت اسماء، حضرت عائشہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔

2۔ لاتزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق-----{2}

{1} بخاری 3468، مسلم 2127 کتاب اللباس {2} بخاری 3641 مسلم 1037 کتاب الامارت

”میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق کے ہمراہ غالب رہے گا“

اس حدیث کو آپ سے امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے نیز اسی حدیث کو امام مسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ثوبان اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت کیا ہے۔

3۔ نماز عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع کی حدیث۔

اسے امام بخاری نے آپ سے روایت کیا ہے نیز اس حدیث کو امام بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی روایت کیا ہے آپ فرماتی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو شخص یہ عمل کرتا تھا اسے مارا کرتے تھے۔

4۔ مانگنے میں اصرار اور جھگڑنا منع ہے۔-----{1}

اس حدیث کو امام مسلم اور امام بخاری نے آپ سے روایت کیا ہے نیز اسی حدیث کو ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت سمرہ بن جندب اور امام مالک نے المؤمن طا میں عبد اللہ بن ابوبکر سے بھی روایت کیا ہے۔

5۔ یہ بات ہمیشہ قریش میں رہے گی۔-----{2}

اس حدیث کو امام بخاری نے آپ سے روایت کیا ہے نیز اسے امام مسلم نے عبد اللہ بن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے بھی روایت کیا ہے۔

6۔ شراب نوشی کرنے والے کو کوڑے مارنا اور چوٹی بار پینے پر قتل کر دینا۔ {3}

{1} مسلم 1038 نسائی 97/5 کتاب الزکوٰۃ {2} بخاری 3500 {3} ابوداؤد 4482، ترمذی 1444

یہ حدیث آپ سے ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اس حدیث پاک میں جہاں تک شاربِ خمر کو کوڑے مارنے کا حکم ہے وہ تو بالکل واضح ہے اور بہت سی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے لیکن چوتھی بار قتل کرنے کے سلسلہ میں اہل علم کی کثیر تعداد کے نزدیک یہ حکم منسوخ ہے۔

7۔ ریشم، سونا اور درندوں کی کھال پہننا منع ہے۔-----{1}

اس حدیث کو آپ سے ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اس حدیث میں جہاں تک درندوں کی کھال پہننے کی حرمت کا تعلق ہے اس کی تائید حضرت ابویلیح ؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے جسے امام ترمذی ابوداؤد، نسائی نے آپ سے روایت کیا ہے مگر احناف فقہاء و محدثین کے مذہب پر انسان اور سور کے علاوہ ہر قسم کے جانور کا رنگا ہوا چمڑہ پاک ہے اور اس کا پہننا بھی جائز ہے۔

8۔ امت محمدیہ کاسٹر سے زائد فرقوں میں تقسیم ہونا۔-----{2}

اس حدیث کو آپ سے ابوداؤد نے روایت کیا ہے یہی حدیث ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔

9۔ امام سے پہلے رکوع و سجود کرنے کی ممانعت۔-----{3}

ابوداؤد اور نسائی نے یہ حدیث آپ سے روایت کی ہے نیز یہی حدیث امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ اور امام مالک نے مؤطا میں حضرت انس ؓ سے روایت کی ہے۔

{1} ابوداؤد 4597 {2} ابوداؤد 4129، نسائی 176/7 ابن ماجہ 3656 {3} ابوداؤد 619، ابن ماجہ 963

10۔ شغار۔ وٹے سٹے کی شادی کرنا منع ہے۔-----{1}

اس حدیث کو ابوداؤد نے آپ سے روایت کیا ہے نیز یہی حدیث امام بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا ہے اور دیگر صحابہ سے بھی یہ حدیث معروف ہے۔

11۔ انہوں نے رسول ﷺ کے وضو کی طرح وضو کیا۔-----{2}

یہ حدیث ابوداؤد نے آپ سے روایت کی ہے نیز اسے ابوداؤد نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی روایت کیا ہے۔

12۔ نوحہ گری اور واویلا کرنا منع ہے۔-----{3}

اس حدیث کو آپ سے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور یہ مشہور ترین حدیث ہے

13۔ لوگوں کے قیام پر راضی ہونا منع ہے۔-----{4}

اس حدیث کو آپ سے ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اس کی تائید میں امام نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ”کتاب التلخیص“ میں حضرت ابوامامہ سے بھی روایت مرقوم ہے۔

14۔ مدح سرائی میں مبالغہ کرنا منع ہے۔-----{5}

اس حدیث کو آپ سے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے نیز یہی حدیث بخاری و مسلم نے حضرت ابوبکرہ، ابوداؤد نے عبداللہ بن سجرہ اور ترمذی نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی

{1} ابوداؤد 2075 {2} ابوداؤد 124

{3} ابن ماجہ 1580 {4} ابوداؤد 5229 ترمذی 2755 {5} ابن ماجہ 3742

روایت کی ہے۔

15۔ ہرنشہ آور چیز کی حرمت-----{1}

آپ سے یہ حدیث ابن ماجہ نے روایت کی ہے یہی حدیث ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کی ہے۔

16۔ نماز میں سہو و نسیان والے کا حکم-----{2}

اس حدیث کو آپ سے امام نسائی نے روایت کیا ہے نیز اسے ابوداؤد نے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔

17۔ حج و عمرہ میں قرآن کرنا منع ہے-----{3}

اس حدیث کو ابوداؤد نے آپ سے روایت کیا ہے اس حدیث کی تائید حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی ہوتی ہے جسے امام مالک رضی اللہ عنہ نے المؤطا میں مرفوعاً روایت کیا ہے سنن ابوداؤد میں روایت کے الفاظ یہ ہیں

عن معاوية رضي الله عنه هل تعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن كذا وكذا وعن ركوب جلود النمر قالوا نعم قال فتعلمون انه نهى ان يقرن بين الحج والعمرة فقالوا اما هذا فلا فقال انها معهن ولكنكم نسيتم

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں تم جانتے ہو کہ نبی کریم

ﷺ نے ان ان چیزوں سے اور چیتوں کی کھالوں پر سواری کرنے سے منع فرمایا ہے

{1} ابن ماجہ 3389 ابوداؤد 3679 {2} نسائی 33/3 ابوداؤد 1037 {3} ابوداؤد 1794

20۔ مسجد نبوی ﷺ میں لہسن اور پیاز کھا کر داخل ہونا منع ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث اپنے والد حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے

روایت کی ہے۔-----{1}

جب کہ تحقیق یہ ہے کہ اس باب میں حضرت معاویہ کی اپنے والد سے کوئی روایت نہیں ہے البتہ امام ابوداؤد نے معاویہ بن قترہ کی اپنے باپ سے یہ حدیث روایت کی ہے اس حدیث کے اور بھی شواہد پائے جاتے ہیں مثلاً امام بخاری، امام مسلم اور امام مالک نے حضرت جابر اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے۔

21۔ یہ دس محرم کا دن ہے اس کا روزہ تم پر فرض نہیں کیا گیا۔-----{2}

یہ حدیث آپ سے امام بخاری و مسلم، مالک اور نسائی نے روایت کی ہے اس کی تائید مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی آپ ﷺ نے فرمایا فأننا أحق بموسى..... فنحن نصومه تعظيماً۔-----{3}

22۔ لاتقطع الهجرة-----{4}

امام ابوداؤد نے یہ حدیث آپ سے روایت کی ہے اس کی تائید میں عبداللہ بن السعدی کی روایت سنن نسائی میں موجود ہے۔

{1} الروض الباسم ص 358 {2} بخاری 2003 مسلم 1129 نسائی 204/4

{3} الروض الباسم ص 259 {4} ابوداؤد 2479

ابوداؤد نے آپ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس کی تائید میں امام نسائی کی روایت بھی موجود ہے۔

(مبہم کلام کر کے لوگوں کو مغالطہ پیدا کر دینا)

امام ابوالسّعادات کی کتاب جامع الاصول میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے اس حدیث کی تائید ہوتی ہے۔

25۔ جمعہ اور نفلی نماز کے درمیان کلام یا مسجد سے خروج کر کے فرق کرنا۔-----{3}

اس حدیث کو امام مسلم نے آپ سے روایت کیا ہے بخاری میں عبد اللہ بن عمر کی روایت سے اس حدیث کی تائید ہوتی ہے جبکہ ابو داؤد نے ابو مسعود الرزقی سے امام کے حق میں ایسی روایت بیان کی ہے مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں..... کان لا یصلی بعد الجمعة حتی ینصرف فیصلی رکعتین فی بیتہ ”جب آپ ﷺ نماز جمعہ سے فارغ ہوتے تو اپنے گھر میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے

26۔ اللہ تعالیٰ ہر گناہ معاف فرمادے گا مگر قتل مومن اور شرک باللہ نہیں۔۔۔ {4}

{1} ابوداؤد 2439 نسائی 161/8 {2} ابوداؤد 3656 {3} مسلم 883 ابوداؤد 1129

{4} التمسائي 81/7 البوداود 4270

ذیل میں چند احادیث کو درج کیا جا رہا ہے۔

❁ اذان دینے والے کی عظمت و فضیلت-----{1}

❁ مؤذن کو جواب دینا-----{2}

❁ ذکر کے حلقات کی فضیلت-----{3}

❁ انصار مدینہ کی محبت اور ان کا احترام-----{4}

❁ حضرت طلحہ ؓ کی فضیلت-----{5}

❁ نبی کریم ﷺ کی تاریخ وصال کہ آپ اس وقت 63 برس کے تھے

-----{6}

❁ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ

-----{7}

اے اللہ جو چیز تو دے اسے کوئی روکنے والا نہیں اور جو تو روک لے اسے کوئی
دینے والا نہیں۔

❁ الخیر عادیۃ والشر لجاہ-----{8}

❁ لم یبق فی الدنیا الا بلاء وفتنة-----{9}

دنیا میں امتحان اور پریشانی کے سوا کچھ نہیں بچا۔

{1} مسلم 14/387 ابن ماجہ 725 {2} بخاری 914 نسائی 24/2

{3} مسلم 2701 ترمذی 3379 {4} مجمع الزوائد المصنوع 39/10 {5} ترمذی 3739 ابن ماجہ 126

{6} مسلم 119/2352 ترمذی 3653 {7} بخاری 844 مسلم 119/593

{8} ابن ماجہ 221 {9} ابن ماجہ 4035

﴿ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ كَالْوَعَاءِ إِذَا طَابَ اسْفَلُهُ طَابَ أَعْلَاهُ ﴾

-----{1}

بے شک اعمال کی مثال اس برتن کی ہے جس کا نچلا حصہ صاف ستھرا ہوگا تو اس کا اوپر والا حصہ بھی پاک و صاف ہوگا۔

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ﴾

یہ آیہ مبارکہ کن لوگوں کے حق میں نازل ہوئی۔ -----{2}

ملت اسلامیہ میں معروف متداول کتب حدیث میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی ان احادیث کی موجودگی محدثین اور ائمہ اسلام کی عظمت میں آپ کی عظمت اور مقام اور رفعت و شان کا پتا دیتا ہے نیز روایت حدیث کے سلسلے میں جلیل القدر صحابہ اور تابعین نے بھی استفادہ کیا آپ کے چند تلامذہ کے نام یہ ہیں حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابوسعید الخدری، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت سعید بن مسیب، حضرت ابوصالح السمان، حضرت ابوادریس الخولانی، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان، حضرت عروہ بن زبیر، حضرت سالم بن عبداللہ، حضرت محمد بن سیرین وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ -----{3}

عبدالرسول منصور الازہری خطیب ریڈرچ

11 ذوالحجہ 1425ھ / 22 جنوری 2005ء





حضرت استاذی المحترم قبلہ مفتی صاحب نیویارک امریکہ میں امینہ وودو
افریقی نژاد خاتون جو وہاں ایک کالج میں اسلامیات کی لیکچرار بھی ہے اس نے عورتوں
کو نماز جمعہ پڑھانے کے لیے خود کو امامت اور خطابت کے لیے مقرر کر رکھا ہے کیا
اسلامی شریعت میں جمعہ کی نماز پڑھانے کے لیے خود کو امامت اور خطبہ کے لیے ایک
خاتون کا یہ اقدام صحیح اور جائز قرار دیا جاسکتا ہے اور اس کے پیچھے ادا کی جانے والی نماز
جمعہ کی شرعی حیثیت کیا ہے براہ عنایت کتاب و سنت کی روشنی میں جواب دے کر اپنی
دینی ذمہ داری سے عہدہ برائے ہوں اللہ کریم جل مجدہ آپ کا حامی و ناصر ہو؟۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا خادم ذوالفقار احمد نقشبندی برمنگھم

25 مارچ 2005ء

ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ

الجواب

شریعت اسلامیہ عورت کے اس فعل کو حرام اور بدعت سیئہ قرار دیتی ہے اور
اس کی اقتداء میں پڑھی جانے والی مردوں اور عورتوں کی نماز باطل تسلیم کی گئی ہے بعض
سطحی علم رکھنے والے حضرات ابوداؤد اور دارقطنی کی اس روایت سے استدلال کرتے
ہوئے جمعہ کے خطبہ اور اس کی امامت کے لیے عورت کے اس اقدام کو جائز قرار دیتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت امہ ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم دیا کہ آپ اپنے

اہل خانہ کے لیے نماز کی امامت کرائیں اس حدیث کو اگر صحیح اور ثابت الاسناد تسلیم کر لیا جائے تو اس کا معقول جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اندرون خانہ عورتوں کی امامت خاصہ کی خبر دیتی ہے نماز جمعہ اور خطبہ جمعہ سے اس حدیث کا کوئی تعلق دکھائی نہیں دیتا اس لیے اس حدیث سے عورت کے لیے جمعہ کی امامت و خطابت کا جواز ثابت کرنا قطعاً صحیح نہیں۔

❁ حکم اعلیٰ اور قطعی حجت کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ ہے حدیث صحیح میں وارد ہے آپ ﷺ فرماتے ہیں۔

ترکت فیکم ما ان تمسکتہ بہ لن تضلوا بعدی ابدأ
کتاب اللہ وسنتی

”میں نے تم میں وہ کچھ چھوڑا ہے کہ اگر تم نے اسے مضبوطی سے تھامے رکھا تو میرے بعد کبھی بھی گمراہ نہ ہو گے (وہ ہے) اللہ تعالیٰ کی کتاب اور میری سنت۔“

قطعی نصوص سے کسی نص کے فہم کے سلسلے میں اہل علم کا اجماع بھی ایک قطعی حجت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ ﷺ کے مجموعے کو کسی ضلالت اور گمراہی پر جمع ہونے سے بچا رکھا ہے نبی اکرم ﷺ کی حدیث پاک ہے

لا تجتمع امتی علی الضلالة

”میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“

چنانچہ ہر دور میں مسلمانوں کے اجماعی موقف کے خلاف چلنے والے نے ہی بدعت اور ضلالت کا دروازہ کھولا۔ اور غیر سبیل مؤمنین کا متبع قرار پایا اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ
الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ
جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾

{1}-----

”اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور
مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے
دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ ہے پلٹنے کی“
اور اس کے ساتھ جب نجات پانے والی جماعت کے متعلق نبی کریم ﷺ
سے سوال ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا

مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي

”جو میرے اور صحابہ کے راستے پر کاربند ہے۔“

❁ کرۂ ارض پر بسنے والی امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ عورتوں کو
خطبہ جمعہ اور اس کی نماز کی امامت کے بارے کوئی دخل اور حق حاصل نہیں اور جو بھی
ایسی نماز میں شریک ہو وہ امام ہو یا مقتدی سب کی نماز باطل ہوگی۔ اسلامی دنیا کے کسی
بھی فقیہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، شیعہ اور سنی کی کسی کتاب میں ایک قول بھی ایسا نہیں ملتا
جس سے عورت کے لیے خطبہ جمعہ اور اس کی نماز کی امامت کے جواز کا ثبوت ملتا ہو۔

اس لیے تمام مذاہب مروّجہ متبوعہ کے مطابق یہ فعل محدث اور باطل قرار دیا جاتا ہے۔

❁ دین اسلام میں یہ بات پوری طرح واضح ہے کہ نماز کے اندر عورتوں کو مردوں کے پیچھے کھڑا ہونا پڑتا ہے مردوں کی پہلی صف اور عورتوں کی آخری صف کو خیر اور افضل قرار دیا گیا ہے چنانچہ امام مسلم اپنی کتاب صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں

قال رسول الله ﷺ خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها
وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها۔۔۔۔۔{1}

”مردوں کی صفوں میں پہلی صف افضل اور آخری صف زیادہ بری اور عورتوں کی صفوں میں آخری افضل اور پہلی زیادہ بری ہے۔“

یہ فرمان رسول ﷺ عورت کو ہر طرح کے فتنہ اور پریشانی سے محفوظ رکھنے کے پیش نظر جاری ہوا اندریں صورت اس کے لیے عام محافل میں منبر پر چڑھ کر خطبہ دینا اور نماز جمعہ کی امامت کرانا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟

❁ دور نبوت، دور صحابہ، دور تابعین اور اس کے بعد کے ادوار میں تاریخ اسلام اس امر پر شاہد ہے کہ ایک عورت نے بھی یہ اقدام کیا اور نہ ہی اس کا مطالبہ کیا جو اس مسئلہ پر ایک قطعی حجت ہے کہ یہ عمل ضلالت اور بدعت سیئہ ہے اگر عورت کے لیے یہ عمل جائز ہوتا تو اس پر سب سے بڑا حق امہات المؤمنین کا تھا (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) جن میں بلند پایہ فقیہات بھی تھیں اور بعض سے تو دین متین کا بہت سا حصہ منقول ہوا ہے

ان میں فقیہ، عالم، محدث اور فسیحہ بلیغہ اُم المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ بنت ابوبکر صدیق (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) بھی موجود تھیں اگر عورت کی نماز جمعہ کی امامت اور خطبہ جمعہ میں کوئی خیر کا پہلو ہوتا تو یہ حضرات قدسیہ ہمارے لیے ضرور کوئی سنت چھوڑتیں۔ بہر حال تاریخ اسلام میں بہت سی فقیہات، محدثات، ثقات اور اعلام دکھائی دیتی ہیں جن کی صداقت اور امانت، دیانت اور عظمت ایک مسلمہ حقیقت رکھتی ہے۔ عظیم مؤرخ اور نقاد محدث امام الذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لَمْ يَوْثُرْ عَنْ امْرَأَةٍ اَنْهَا كَذَبَتْ فِي الْحَدِيثِ وَمَا عَلِمْتُ مِنَ النِّسَاءِ مِنْ اَتَهَمْتُ وَلَا مِنْ تَرَكَوْهَا-----{1}

”کسی خاتون کے متعلق یہ نقل نہیں کیا گیا کہ اس نے حدیث میں جھوٹ کہا ہو اور نہ ہی میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ عورتوں سے کسی کو کذب کے ساتھ متہم کیا گیا ہو اور اہل علم نے اس کی روایت کو ترک کیا ہو۔“

❁ چنانچہ محدث شام حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ کے شیوخ میں خواتین کی تعداد 80 سے زیادہ بتائی گئی ہے اور محدث ابو مسلم الفراءہیدی رحمہ اللہ کے متعلق تاریخ میں مذکور ہے کہ انہوں نے 70 خواتین سے حدیث کی روایت کی ہے نیز اس امت کی تاریخ میں ایسی خواتین کی بھی کثیر تعداد موجود ہے۔ جنہیں امام بخاری، امام شافعی، ابن خلکان اور ابن حبان ایسے محدثین کے شیوخ اور اساتذہ ہونے کا شرف حاصل ہوا مگر ان میں کسی خاتون سے بھی منقول نہیں کہ جس نے نماز جمعہ کی امامت یا

اس کے خطبہ کا شوق ظاہر کیا ہو حالانکہ وہ اپنے دور میں کثیر مردوں پر فقہ اور روایت حدیث میں فائق درجہ رکھتی تھیں۔ المختصر تاریخ اسلام نے خاتون کو بہت سے میدانوں میں بلند مرتبہ پر دیکھا وہ عالمہ، فقیہہ، مفسرہ، محدثہ دکھائی دی اجماعی عبادات اور جہادی صفوف میں بھی اس کی مشارکت پائی گئی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے سلسلہ میں بھی وہ مرد کے ساتھ رہی مگر جمعہ کے خطبہ اور مرد وزن پر مشتمل جماعت کی امامت کے بارے میں اس کا کوئی کردار سامنے نہیں آیا جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خطبہ جمعہ اور جماعت عامہ کی نماز کی امامت کے لیے ذکور یعنی مرد کا ہونا شرط لازم ہے۔

حدیث ابوداؤد اور اس کا اصل معنی و مفہوم

سنن ابوداؤد باب امامۃ النساء حدیث 573 میں عبدالرحمن بن خلاد انصاری حضرت امہ ورقہ بن نوفل رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں آپ فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر کی تیاری کی تو میں نے آپ سے عرض کی یا رسول اللہ مجھے بھی اپنے ساتھ اس غزوہ میں جانے کی اجازت دیں میں آپ کے بیماروں کی خدمت کروں گی شاید اللہ تعالیٰ مجھے شہادت نصیب فرمائے تو آپ نے فرمایا ”تو اپنے گھر میں ہی ٹھہر اللہ تعالیٰ یقیناً تجھے شہادت عطا فرمائے گا“۔ عبدالرحمن بن خلاد فرماتے ہیں اس کے بعد انہیں شہیدہ کے نام سے یاد کیا جانے لگا آپ قرآن مجید پڑھ چکی تھیں آپ نے نبی کریم ﷺ سے اپنے گھر میں مؤذن رکھنے کی اجازت چاہی جو آپ نے عطا فرمادی آپ نے اپنے ایک غلام اور کنیز کو مدبر قرار دے رکھا تھا (مدبر اس غلام یا کنیز کو کہتے ہیں جو مولا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتے ہیں) ان

دونوں نے ایک رات اٹھ کر آپ کا ایک موٹا کبیل آپ پر ڈال کر اتنا دبایا کہ آپ کی موت واقع ہوگئی اس کے بعد وہ دونوں وہاں سے بھاگ گئے صبح ہونے پر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا جس کے پاس ان دونوں کی کوئی خبر ہو یا جس نے انہیں دیکھا ہو تو وہ انہیں پکڑ لائے چنانچہ وہ پکڑ لیے گئے اور پھر انہیں سولی دے دی گئی تھی۔

مدینہ منورہ میں سب سے پہلے انہی دو کو سولی دی گئی تھی۔-----{1}

اس حدیث کے ساتھ ہی عبدالرحمن بن خلاص کی دوسری روایت میں یہ کلمات بھی موجود ہیں..... کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام ورقہ انصاریہؓ کے گھر جا کر آپ کی زیارت کیا کرتے تھے اور آپ ﷺ نے ان کے لیے ایک مرد کو مؤذن بھی مقرر کیا تھا اور ان سے فرمایا تھا کہ وہ اپنے گھر والوں کی نماز میں امامت کریں۔ عبدالرحمن کا قول ہے کہ میں نے ام ورقہ کے اس مؤذن کو دیکھا تھا وہ بہت عمر رسیدہ شخص تھا۔

یہی حدیث امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری کی کتاب المستدرک میں بھی منقول ہے اس کے الفاظ یہ ہیں..... حضور ﷺ نے آپ کو حکم دیا کہ وہ فرائض میں اپنے گھر والوں کا امام بنا کریں۔-----{2}

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد امام بدرالدین شارح بخاری عینی المصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں

☆ پہلا فائدہ: عورتوں کا اپنے گھروں میں ٹھہرنا جہاد کے لیے باہر جانے سے افضل ہے

{1} شرح ابوداؤد امام بدرالدین عینی متوفی 855ھ {2} شرح ابوداؤد بدرالدین عینی ص 95

☆ دوسرا فائدہ: عورتوں کے مؤذن مقرر کرنا جائز اور مباح ہے مگر ہمارے اصحاب (حنفیہ) نے کہا ہے کہ عورتوں پر اذان اور اقامت لازم نہیں اور یہی حضرت حسن بصری اور حضرت ابن سیرین کا قول ہے کہ عورتوں پر اذان و اقامت نہیں ہے مگر ضحاک اور طاووس سے روایت ہے کہ اگر عورت اذان اور اقامت کہہ لے تو حرج بھی نہیں

☆ تیسرا فائدہ: عورتوں کی امامت عورتوں کے لیے جائز ہے مگر ان کی امام ان کے درمیان کھڑی ہوگی کیونکہ محدث ابن عدی کتاب الکامل اور ابوالشیخ اصمہانی کتاب الاذان میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقہؓ سے راوی ہیں آپ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا.....

”عورتوں پر اذان ہے اور نہ اقامت، جمعہ ہے نہ جمعہ کا غسل کرنا اور کوئی عورت ان کے آگے کھڑی نہ ہو لیکن ان کے درمیان کھڑی ہو“

اسی طرح کی ایک حدیث موقوف مصنف عبدالرزاق میں بھی موجود ہے..... حضرت عکرمہؓ حضرت ابن عباسؓ سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ عورت عورتوں کی امام بن سکتی ہے مگر ان کے درمیان کھڑی ہوگی۔ امام بدرالدین العینی فرماتے ہیں کہ

عمار الدہنی جحیرہ نامی خاتون سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نماز پڑھائی مگر آپ عورتوں کے درمیان کھڑی تھیں۔

یونہی حضرت عطاء سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں کہ آپ عورتوں کی صف کے درمیان کھڑے ہو کر انہیں نماز پڑھایا کرتی

تھیں۔۔۔۔۔{1}

حضرت عائشہ، ام سلمہ اور ام ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن

کی امامت کا معنی و مفہوم

صاحب الہدایہ شیخ الاسلام برہان الدین المرغینانی متوفی 593ھ عورتوں کی جماعت کو مکروہ قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر وہ امامت کرنا چاہیں تو ان کی امام ان کے درمیان صف میں کھڑی ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایسا ہی کیا تھا مگر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ فعل ابتداء اسلام کے دور پر رکھا گیا ہے کہ ابتداء میں ازواج مطہرات اور حضرت ام ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن عورتوں کی امامت کیا کرتی تھیں۔

شارح الہدایہ کمال الدین ابن ہمام اسکندری متوفی 861ھ فتح القدیر میں لکھتے ہیں کہ بعض اہل علم نے اس فعل (عورتوں کا امام بننا) کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا ہے کہ بعد میں اس فعل کو منسوخ کر دیا گیا تھا اس کے نسخ کے سلسلے میں وہ حضرات ان احادیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں

عورت کی نماز اس کے گھر میں اس کے حجرہ صلوٰۃ میں ادا کی جانے والی نماز سے افضل ہے اور اس کی اپنے چھوٹے کمرے میں ادا ہونے والی نماز اس کے گھر پڑھی جانے والی نماز سے افضل ہے۔۔۔۔۔{2}

{1} شرح ابوداؤد بدرالدین عینی ص 96 ج 3 {2} ابوداؤد 570 ، المنہج 131/3

اللہ تعالیٰ کو عورت کی وہ نماز جو گھر کی تاریک ترین کوٹھڑی میں پڑھی جاتی ہے زیادہ محبوب ہے۔۔۔۔۔ {1}

عورت اپنے رب کی رضا کے سب سے زیادہ قریب اس وقت ہوتی ہے جب وہ اپنے گھر کے اندرونی حصہ میں ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ عورت کا مختصر ترین کمرہ اور اس کا تاریک ترین حجرہ تو جماعت کی وسعت اور گنجائش نہیں رکھتا ان احادیث مبارکہ سے عورتوں کی جماعت کی امامت کا حکم منسوخ دکھائی دیتا ہے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے تو اس سے عورتوں کی امامت کی سنّت کا نسخ ثابت ہوتا ہے جس سے اس فعل کی کراہت تحریمی لازم نہیں آتی بلکہ عورتوں کی امامت کراہت تنزیہی کا درجہ رکھتی ہے اور زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ کام خلاف اولیٰ ہے۔۔۔۔۔ {2}

❁ بہر حال مندرجہ بالا بحث سے عورت کی عورتوں کے لیے امامت کا ثبوت اور اس سے جواز ملتا ہے اگرچہ ان کے اس فعل میں کراہت تنزیہی پائی جاتی ہے مگر عورت کی اقتدا میں ادا کی جانے والی نماز کے ادا ہو جانے میں کوئی شک نہیں حضور نبی کریم ﷺ کی جناب سے آنے والی احادیث مبارکہ کا تحقیقی جائزہ اور فن حدیث کے قواعد و اصول کا اعتبار کرتے ہوئے فقہاء و محدثین نے جو نتیجہ اخذ کیا ہے وہ یہی ہے کہ عورت کی امامت عورتوں کے حق میں درست اور جائز قرار دی گئی ہے جیسا کہ

{1} لمبہتی 131/3 {2} فتح القدیر ص 365 کتاب الصلوٰۃ

ازواج رسول ﷺ اور حضرت ام ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے عمل سے ثابت ہوتا ہے مگر سنن ابی داؤد کی ام ورقہ والی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے عورت کے لیے نماز جمعہ کی امامت اور خطبہء جمعہ کے لیے اس کی تقرری کسی طور بھی صحیح اور جائز قرار نہیں پاتی عورت کی عورت کے لیے جماعت خاصہ پر جمعہ کی جماعت عامہ کو قیاس کرنا عقلاً و نقلاً غلط اور غیر صحیح کہا گیا ہے پوری اسلامی تاریخ میں اس پر کسی مجتہد، فقیہ اور محدث و مفتی کا کوئی قول دکھائی نہیں دیتا۔

واللہ اعلم بالصواب

والسلام

عبدالرسول منصور الازہری

امیر اسلامی شرعی کونسل برطانیہ

یکم اپریل 2005ء



حضور قبلہ مفتی اسلام علامہ مفتی عبدالرسول منصور الازہری صاحب! کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے لیے وقف پلاٹ پر دکانیں اور سٹورز وغیرہ بنانے اور دوسری منزل کو مسجد کے طور پر استعمال کرنے کا شرعی حکم کیا ہے؟ وضاحت فرما کر عند اللہ ماجور ہو۔

قاری غلام نبی خاں قادری

خطیب جامع مسجد شاہی

جھال روڈ ساہیوال

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

دور حاضر میں مصلحت عامہ کی رعایت اور نمازیوں کی تعداد اور مسجد کے ضروری اخراجات کا لحاظ رکھتے ہوئے محقق فقہاء نے مسجد کے لیے وقف پلاٹ پر دکانیں اور سٹورز بنانے اور دوسری منزل کو مسجد کے طور پر استعمال کرنے کو جائز اور درست قرار دیا ہے اس مسئلہ کی تفصیل کے لیے شام کے عظیم فقیہ، مجتہد، حنفی امام، مصطفیٰ الزرقاء مدظلہ العالی کے فتاویٰ سے اکتساب فیض کیا جاتا ہے

حکم ہدم مسجد واعادة بنائه وتوسعته وجعله فی الطابق

الثانی ----- {1}

”مسجد کو گرا کر اس کی دوبارہ تعمیر و توسیع کرنا اور مسجد کو دوسرے دور میں رکھنے کا شرعی حکم کیا ہے۔“

اس سوال کا جواب دیتے ہوئے شیخ مصطفیٰ الزرقاء فرماتے ہیں کہ حسب ضرورت گراؤنڈ فلور کو چھوڑ کر مسجد کو پہلے فلور پر لے جانا اور گراؤنڈ فلور پر دکانیں بنانا اور وقف کی مصلحت و منفعت کے لیے انہیں کرائے کے لیے مختص کرنے میں حنبلی مذہب مذاہب اربعہ میں زیادہ وسعت کا حامل نظر آتا ہے امام الحنابلہ شیخ ابن قدامہ المغنی کے باب الوقف میں لکھتے ہیں-----{1}

قال احمد رضى الله تعالى عنه فى رواية ابى داؤد فى مسجد اهلہ رفعه عن الارض ويجعل تحته سقاية وحوانیت فامتنع بعضهم عن ذالك فينظر الى قول اكثرهم

”امام ابو داؤد کی روایت میں امام احمد کا قول ہے کہ اہل محلہ نے زمین سے مسجد کو اٹھا کر بنانا چاہا کہ اس کے نیچے والے حصہ میں وضو خانہ اور دکانیں بنادی جائیں تو کچھ لوگوں نے اس عمل سے انکار کر دیا تو ان کی اکثریت کے قول کو معتبر سمجھا جائے گا“

شیخ الرضیانی مطالب اولیٰ النہی شرح غایۃ المتنہی کے باب الوقف میں رقمطراز ہیں-----{2}

يجوز رفع المسجد اذا اراد اكثر اهل محله ذالك وجعله سفله سقاية وحوانیت لتتفع به المافيه من المصلحة

{1} المغنی ج 6 ص 130 القاہرہ {2} مطالب اولیٰ النہی ج 3 ص 374

والظاهر انه يجوز لجنب ونحوه الجلوس بترك الحوانيت
لزوال اسم المسجدية

”جب اہل محلہ کی اکثریت کا ارادہ ہو کہ مسجد کو اوپر والے حصے میں رکھا جائے اور نیچے والے حصہ پر وضو خانہ اور دکانیں بنادی جائیں۔ جس سے مسجد کو فائدہ پہنچے تو ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ ایسا کرنے میں مصلحت ہے اندریں صورت جنسی شخص کے لیے ان دکانوں میں بیٹھنا بھی جائز ہے کیونکہ اس مقام سے مسجد ہونے کا نام زائل ہو جاتا ہے“ شیخ ابن تیمیہ شامی رحمہ اللہ بھی یہی موقف رکھتے ہیں اور وہ وقف میں ایسی تبدیلی کی علت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

لعلّ ذلك أن تغیر صورة المسجد وغیره من الوقف
المصلحة راجحة جائز اذ ليس في المساجد ما هو معين
بذاته الا البيت المعمور والا المساجد التي تشد اليها الرحال
اذ هي من بناء الانبياء عليهم الصلوة والسلام كانت
كالمنصوص عليه رأى على مسجدية بخلاف
المساجد التي بناها غيرهم فان الأمر فيها يتبع المصلحة
التي تختلف باختلاف الأعصار والأمصار-----{1}

”شاید یہ اس لیے کہ مسجد یا کسی بھی دوسرے وقف کی ظاہری صورت کو کسی رائج مصلحت کی خاطر تبدیل کرنا جائز ہے بایں وجہ کہ بیت المعمور اور وہ تین مساجد جن کی

طرف اہتمام سے سفر کیا جاتا ہے کے علاوہ کوئی مسجد بھی بالذات معین نہیں ہے کیونکہ یہ انبیاء کرام علیہم السلام کی بنا کردہ ہیں جو مسجدیت کے سلسلہ میں منصوص علیہ کی طرح ہیں باقی تمام مساجد جو غیر انبیاء نے تعمیر کی ہیں ان کا معاملہ مصلحت و منفعت کے تابع ہے اور مصلحت ادوار و امصار کے اختلاف سے مختلف ہوتی رہتی ہے۔

مام ابن نجار حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

ویجوز رفع مسجد أراد اکثر أهلہ ذالک وجعل سفله سقایۃ
وحوانیت-----{1}

”جب اہل محلہ کی اکثریت کا ارادہ ہو کہ مسجد کو اٹھا کر اس کے نچلے حصے کو وضو خانہ اور دکانوں کے لیے خاص کر دیا جائے تو ایسا کرنا جائز ہے“

بہر حال حنابلہ نے مسجد کو ایک مکان سے دوسرے مکان میں ضرورت اور مصلحت کے تقاضے پر نقل کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ روہ اسے مناقلہ کا نام دیتے ہیں یہ حضرات دیگر املاک و اراضی موقوفہ میں بھی اس عمل کو جائز سمجھتے ہیں اس مسئلہ پر وہ حضرت عمر بن خطاب ؓ کے اس فرمان سے استدلال کرتے ہیں آپ کے دور خلافت میں کوفہ کے اندر بیت المال کی دیوار میں نقب لگا کر چوروں نے مال نکال لیا تو آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کو حکم دیا کہ مسجد کو نقل کر کے

اس کے قبلہ والی سمت پر بیت المال بنا دیا جائے کیونکہ مسجد عموماً نمازیوں سے خالی نہیں ہوتی چنانچہ سابق مسجد کو کھجور مارکیٹ میں تبدیل کر دیا گیا۔-----{2}

{1} ملتھی الارادات ج 2 ص 21 {2} فتاویٰ مصطفیٰ زر قاء ص 464

شیخ شہاب الدین ابن قدامہ رحمہ اللہ اس حادثہ پر حاشیہ آرائی کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس موقع پر صحابہ کرام کی خاصی تعداد موجود تھی مگر کسی صحابی کا بھی اس پر انکار منقول نہیں بلکہ حضرت عمرؓ نے اس کا حکم دیا اور صحابی رسول حضرت ابن مسعودؓ جو مائے مور تھے اس پر عمل فرمایا کیونکہ بیت المال کی رقابت و حفاظت کی مصلحت اسی میں تھی کہ اسے دوسری مسجد کے قبلہ میں رکھ دیا جائے۔

اس مذہب کی تائید دوسرے مذاہب سے بھی ہو رہی ہے مثلاً علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”أَنَّهُ إِذَا كَانَ الطَّرِيقُ ضَيِّقًا وَالْمَسْجِدُ وَاسِعًا لَا يَحْتَاجُ إِلَى بَعْضِهِ جِازَتِ الزِّيَادَةُ فِي الطَّرِيقِ مِنَ الْمَسْجِدِ لِأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا الْمَصْلَحَةُ الْعَامَّةُ“

{1}-----

”جب راستہ تنگ ہو اور مسجد میں وسعت پائی جاتی ہو تو اس کا کچھ حصہ راستے میں ڈال دینا جائز ہے کیونکہ دونوں میں مصلحت عامہ پائی جاتی ہے۔“

مالکی مذہب کی معروف کتاب حاشیۃ العدوی علی الخرشی کتاب الوقف میں مرقوم ہے أَنَّ مَا كَانَ اللَّهُ فَلَا بَأْسَ فِيهِ أَنْ يَسْتَعَانَ بِبَعْضِهِ فِي

بعض {2}-----

”جو اللہ تعالیٰ کے لیے وقف ہے اس کے بعض حصے کے ساتھ بعض میں استعانت کرنے سے کوئی حرج نہیں۔“

{1} رد المحتار کتاب الوقف {2} فتاویٰ الزرقانی ص 466

زمین سے اٹھا کر دوسری منزل میں مسجد کو رکھنا محض یسر اور مصلحت کی بناء پر جائز قرار دیا گیا ہے جبکہ اہل علم سے کوئی بھی یہ قول نہیں رکھتا کہ نیچے کی چند منازل کو تجارتی مرکز یعنی شاپس اور سٹورز کے طور پر استعمال کیا جائے اور ان تمام کے اوپر مسجد رکھ دی جائے اندریں صورت نمازیوں کو وہاں تک آنے جانے میں وقت اور تکلیف کا سامنا ہوگا اور قلت جماعت مصلّین کا بھی امکان ہے جو مسجد کی غرض و غایت اور اس کی مصلحت کے خلاف ہے اس مسئلہ کی تفصیلات کے لیے فتاویٰ مصطفیٰ الزرقاء طبعہ دارالعلوم دمشق کا مطالعہ مفید رہے گا۔

عبدالرسول منصور ازہری

خطیب ریڈنج برطانیہ

19 ذوالحجہ 1425ھ 28 جنوری 2005ء



قبلہ استاذ العلماء مفتی صاحب عرض خدمت ہے کہ غلاف کعبہ کے متعلق مختصر ارشاد فرمائیں کہ اس عمل کی ابتدا سب سے پہلے کس نے کی تھی اور شرعی طور پر اس کا کیا حکم ہے اللہ جل مجدہ آپ کا حامی و ناصر ہو۔

سید محسن شاہ

ادارہ مصباح القرآن ساہیوال

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

اس سوال کا جواب دیتے ہوئے شام کے قاضی القضاۃ امام تقی الدین سبکی شافعی متوفی 756ھ یوں رقمطراز ہیں

ان الكعبة بناها ابراهيم عليه افضل الصلوة والسلام ولم تكن تكسى من زمانه الى زمان تبع اليماني فهو اول من كساها على الصحيح وقيل ان اسماعيل كساها ففى تلك المدة ولا نقول ان كسوتها كانت واجبة لانها لو كانت واجبة لماترك الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولكن لما كساها تبع وكان من الافعال الحسنة واستمر ذلك كان شعار الها وصار حقها وواجب النال يكون فى ازالته تنقيص من حرمتها ونقول انه تحرم ازالته ولا يمتنع ان يكون ابتدا

الشیء غیر واجب واستدامته واجبة ومرادی وجوب
سترها دائماً لابقاء کل ستره دائماً وتفصیل القول فی ذالک
ان السترة التي تکساها من بیت المال تصیر مستحقة
لها بکسوتها فلا یجوز نزاعها لالامام ولا لغيره حتی تأتي
کسوة اخرى فتلك کسوة القديمة ما یكون حکمها قال
ابن عبدان من اصحابنا لا یجوز بیعها ولا شراؤها ولا نقلها
ولا وضع شیء منها بین اوراق المصحف وقال ابن
الصلاح الأمر فیها الی الامام یصرفها فی بعض مصارف
بیت المال بیعاً وعطاءً واحتج بما روی الأزرقي ان
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنه کان ینزع کسوة البیت کل سنة
ویوزعها علی الحاج قال النووی وهذا حسن وابن عباس
وعائشة قالتا تباع کسوتها ویجعل ثمنها فی سبیل اللہ
والمساکین وابن السبیل ----- {1}

”کعبہ معظمہ بنایا تو ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تھا مگر آپ کے زمانے
سے لے کر شاہ یمن تبع کے زمانے تک اس پر غلاف نہیں چڑھایا گیا صحیح روایت کے
مطابق تبع یمانی نے ہی اولاً اس پر غلاف چڑھایا ایک قول یہ بھی ملتا ہے کہ سیدنا
اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کعبہ پر غلاف چڑھایا تھا پھر ان ادوار میں ہم یہ نہیں کہہ

سکتے کہ کعبے پر غلاف ڈالنا واجب تھا کیونکہ اگر یہ عمل واجب ہوتا تو انبیاء کرام علیہم السلام اسے ترک نہ کرتے مگر جب شاہ یمن تنج نے اس پر غلاف چڑھا دیا جو کہ مستحسن کاموں میں سے ایک کام تھا جس پر استمرار اور دوام ہونے لگا تو یہ کعبے کی عظمت کا نشان اور اس کا حق اور واجب قرار پایا تا کہ اس کے ازالے سے کعبے کی حرمت کی تنقیص لازم نہ آئے (گویا اب کعبے پر غلاف نہ ڈالنا اسکی عزت و حرمت کو کم کرنا ہوگا جو شرعاً ممنوع ہے)۔

پھر ہمارا یہ قول کہ اب کعبے سے غلاف اتارنا حرام ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک شے ابتداءً غیر واجب ہو مگر وہ اپنے دوام و استمرار سے واجب ہو جائے میری مراد یہ ہے کہ اب ہمیشہ کے لیے کعبے کو غلاف سے مستور رکھنا واجب ہے نہ یہ کہ ہر غلاف کو ہمیشہ رکھنا ضروری ہے اور اس مسئلہ پر ہمارے قول کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ وہ غلاف کعبہ جو بیت المال سے تیار کیا جاتا ہے وہ کعبے کے لیے مستحق اور اس کے لیے مختص ہو جاتا ہے وقت کے امام اور غیر امام کو اس کے اتارنے کی اجازت نہیں جب تک کہ دوسرا غلاف تیار ہو کر نہ آجائے رہا یہ سوال کہ اس پرانے غلاف کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے ہمارے اصحاب شافعیہ سے امام ابن عبدان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کی خرید و فروخت اس کی نقل مکانی اور اسے قرآن مجید کے اوراق کے درمیان رکھنا بھی جائز نہیں مگر امام ابن الصلاح کا قول ہے کہ یہ معاملہ امام کی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے وہ اسے بیعاً یا ہدیۃً بیت المال کے مصارف میں صرف کرنے کا مجاز ہے امام نووی شارح مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسے حسن قرار دیا ہے

ابن الصلاح رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ امام ازرقی رحمہ اللہ راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہر سال بیت اللہ شریف کا غلاف اتار کر حجاج کرام میں تقسیم کر دیا کرتے تھے حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ غلاف کعبہ کو فروخت کر کے اس کی قیمت کو فی سبیل اللہ مساکین اور مسافرین پر صرف کر دیا جائے۔

عبدالرسول منصور ازہری

27 شعبان 1426ھ

یکم اکتوبر 2005ء



- 3۔ مسبوق کا حکم۔۔۔ بعد میں آنے والا نمازی جماعت میں داخل ہونے سے پہلے نمازیوں سے پوچھتا کہ کتنی نماز پہلے پڑھی جا چکی ہے تو وہ ان کے بتانے پر پہلے وہ اتنی نماز پڑھ کر ان کے ساتھ جماعت میں شامل ہو جاتا اسے منسوخ کر دیا گیا۔۔۔ {1}
- 4۔ خوف کے وقت نماز کو ترک کر دینا۔۔۔ اسے بھی بعد میں ترک کر دیا گیا {2}
- 5۔ منافقین پر نماز جنازہ پڑھنا۔۔۔ اہل نفاق پر یہ نماز منسوخ کر دی گئی۔ {3}
- 6۔ تحریم زیارت قبور۔۔۔ زیارت قبور کی تحریم مردوں اور عورتوں کے لیے منسوخ کر دی گئی۔۔۔۔۔ {4}
- 7۔ کفر پر مرنے والے کفار کے لیے استغفار کا جواز۔۔۔ یہ بھی بعد میں منسوخ کر دیا گیا۔۔۔۔۔ {5}
- 8۔ دس محرم الحرام کے روزے کا وجوب۔۔۔ یہ روزہ پہلے فرض تھا مگر بعد میں اس کی فرضیت منسوخ کر دی گئی۔۔۔۔۔ {6}
- 9۔ پالتو گدھوں کے گوشت کا جواز۔۔۔ ان کا گوشت کھانا بھی منسوخ کر دیا گیا۔۔۔۔۔ {7}

{1} الاعتبار موسیٰ الحامی ص 104 الروض الباسم ابن الوزیر صنعانی ص 133 ج 1۔

{2} بخاری 4533 مسلم 627 صلوٰۃ الخوف عن جابر رضی اللہ عنہ۔

{3} بخاری 1366 ترمذی 3097 نسائی 67/4 عن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔

{4} مسلم 977 کتاب الجنائز ابوداؤد 3698 ترمذی 1054 نسائی 89/4۔

{5} بخاری 1360 مسلم 39/23 کتاب الایمان نسائی 90/4 عن میثب بن حذاف ترمذی 3101 حسن صحیح۔

{6} بخاری 1893 مسلم ابوداؤد 2442 ترمذی 753 ابن ماجہ 1733۔

{7} بخاری 1355 مسلم 1937 الصید والدہ باریح نسائی 203/7 ابن ماجہ 3192 عن برأ ابن عازب رضی اللہ عنہ۔

10- ہر بار مطلقہ سے رجوع کا جواز۔۔۔ پہلے عورت کو تین بار طلاق دے کر بھی مرد اس سے رجوع کر لیتا تھا جسے اللہ تعالیٰ نے الطلاق مرتین فرما کر منسوخ کر دیا۔۔۔۔۔۔۔۔{1}

11- بیوہ کی عدت ایک سال تھی۔۔۔ جسے بعد میں اللہ تعالیٰ نے 4 ماہ اور دس دن کے ساتھ منسوخ کر دیا۔۔۔۔۔۔۔۔{2}

12- شراب نوشی کا جواز۔۔۔ جسے بعد میں منسوخ کر دیا گیا۔۔۔۔۔۔۔۔{3}

13- ماہ رمضان میں رات کو کھانا اور جماع حرام تھا۔۔۔ اسے بھی منسوخ کر کے جائز قرار دے دیا گیا۔۔۔۔۔۔۔۔{4}

14- روزے اور کفارے میں اختیار دیا گیا تھا۔۔۔ جسے بعد میں منسوخ کر کے روزے کو فرض کر دیا گیا۔۔۔۔۔۔۔۔{5}

15- کفار کے ساتھ جہاد بالسیف کی تحریم۔۔۔ اسے بھی بعد میں اللہ تعالیٰ نے منسوخ کر دیا۔۔۔۔۔۔۔۔{6}

{1} ابوداؤد 2195 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ الروض الباسم ابن وزیر صنعانی ج 1 ص 134 طبعہ بیروت

{2} بخاری 453 عن ابن الزبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

{3} بخاری 4464 مسلم 1980 عن انس رضی اللہ عنہ

{4} بخاری 1915 ابوداؤد 2312 ترمذی 2968 نسائی 147/4 حسن صحیح۔

{5} بخاری 4507 مسلم 1145 ابوداؤد 2315

{6} ترمذی 3181 سورہ حج آیت 39 سورہ توبہ آیت 5

16۔ خطبہ جمعہ سے پہلے نماز پڑھنا۔۔ حضرت مقاتل بن حبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے عیدین کی طرح دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ ایک مرتبہ تو آپ نماز جمعہ پڑھ کر خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ حضرت وحیہ بن حنیفہ رضی اللہ عنہ کا روان تجارت لے کر مدینہ منورہ میں وارد ہوئے ان کی آمد پر اہل مدینہ دف بجا بجا کر ان کا استقبال کیا کرتے تھے تو لوگ مسجد نبوی سے اس گمان سے نکل گئے کہ خطبہ ترک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ کریمہ نازل فرمائی

وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا

{1}-----

”جب انہوں نے کوئی تجارت یا کھیل دیکھا اس کی طرف چل دیے اور تمہیں خطبے میں کھڑا چھوڑ گئے۔

اس کے بعد نبی اکرم ﷺ نے خطبے کو مقدم اور نماز کو مؤخر فرما دیا۔-----{2}

17۔ بیت اللہ کے زائرین مشرکین سے قتال کی تحریم۔۔۔ ابتدا میں ایسے مشرکین سے قتال کرنا حرام تھا۔-----{3}

18۔ غیر نبی ﷺ پر نماز تہجد کا وجوب۔۔۔ امت کے حق میں اسے منسوخ کر دیا گیا۔-----{4} (سال بھر صحابہ پر بھی یہ نماز فرض رہی پھر نفل کی صورت میں منسوخ ہوئی روایت عائشہ رضی اللہ عنہا)۔-----{5}

{1} سورہ جمعہ آیت 11 {2} الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار ابو بکر الحازمی التوفی 584ھ۔

{3} سورت المائدہ آیت 2 سورت توبہ آیت 28 {4} مسلم {5} 746 حاشیہ روض الباسم ص 136

رسول اللہ ﷺ نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا مگر بعد میں آپ نے ان کے قتل کرنے سے منع فرمادیا۔-----{1}

33۔ انزال سے غسل کا وجوب۔۔۔ جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا یہ حکم بھی منسوخ ہوا اب دخول شرم گاہ سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے اس کے لیے انزال شرط نہیں ہے۔-----{2}

34۔ آگ سے مس کی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنا۔۔۔ یہ حکم بھی منسوخ کر دیا گیا۔-----{3}

35۔ عورتوں کو مارنے کا حکم۔۔۔ حضرت ایاس بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی بندیوں کو ہرگز نہ مارو پھر آپ نے خطبہ حجۃ الوداع میں تادیب کے لیے مناسب حد تک انہیں مارنے کی اجازت دے دی۔

36۔ امام کا دو مقتدیوں میں کھڑا ہونا۔۔۔ یہ حکم منسوخ ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سوا دیگر تمام علماء کا موقف یہ ہے کہ دو مقتدی ہوں تو وہ امام کے پیچھے صف میں کھڑے ہوں گے۔-----{4}

37۔ سود صرف ادھار اور قرض والی چیز میں ہے حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ میں ہے

{1} مسلم 1572 ابوداؤد 3846 عن جابر رضی اللہ عنہ الباسم ابن وزیر صنعانی ص 138

{2} بخاری 179 مسلم 342 بخاری 291 حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلم 348 الحیض۔

{3} مسلم 351 عن زید ابن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری 207 عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلم 355

{4} مسلم 534/26 ابوداؤد 613 نسائی 84/2 شرح مسلم نووی 163/5 ان الاثنین یكونان صفا ورا الامام

لارببالافی النسبیۃ امام نووی نے شرح مسلم میں اس حدیث کو منسوخ کیا ہے

{1}-----

38۔ زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں حقوق واجب ہیں۔۔۔ زکوٰۃ کے علاوہ مال میں سے حق کے واجب ہونے کو امام ابن وزیر صنعانی نے اپنی کتاب الروض الباسم میں منسوخ کہا ہے جبکہ اس کا وجوب بھی صحیح نہیں اور نسخ بھی کیونکہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ان فی المال حقاسوی الزکوٰۃ زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں حق ہے اور ابن ماجہ کی آپ سے ہی روایت ہے

لیس فی المال حقاسوی الزکوٰۃ ”کہ زکوٰۃ کے سوا کوئی حق واجب نہیں“ مگر اصح یہ ہے کہ پہلا امام شعبی کا قول ہے مگر امام ترمذی نے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور جدید محقق البانی نے بھی اس کی تضعیف کی ہے چنانچہ اس مسئلہ پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت سے استفادہ کرتے ہوئے فیصلہ دیا جاسکتا ہے آپ کا قول ہے کہ جس نے سونے چاندی کا خزانہ کیا اس کے لیے عذاب ہے مگر یہ زکوٰۃ کے فرض کے نازل ہونے سے پہلے تھا جب زکوٰۃ نازل کر دی گئی تو اللہ تعالیٰ نے اسے اموال کے لیے پاک کرنے والا بنا دیا تو آپ نے اس وقت لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ما ابالی لو کان لی احد ذہبا علم عدوہ وازکیہ واعمل فیہ

{1} بخاری 2178 مسلم 1596 نسائی 281/8 ابن ماجہ 2257 شرح مسلم نووی 25/11

بطاعة الله-----{1}

”اب مجھے کوئی پرواہ نہیں اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر بھی مال ہو تو میں اس پورے مال کی زکوٰۃ ادا کر کے پھر اس میں اللہ تعالیٰ کی طاعت و رضا پر عمل پیرا ہوں۔“

39۔ ماہ رجب میں ذبح کیا جانے والا جانور عتیرہ۔۔۔ ابتداء قربانی کے جانور

کے ساتھ ماہ رجب میں بھی جانور ذبح کرنے کا حکم تھا یا ایہا الناس ان علیٰ

کل اهل البيت في كل عام اضحية وعتيرة-----{2}

پھر اسے منسوخ کر دیا گیا-----{3}

40۔ عورتوں سے متعہ کرنا۔۔۔ اس عارضی نکاح کی پہلے اجازت تھی-----{4}

حضرت سیدنا علیؑ نبی اکرم ﷺ سے راوی ہیں کہ پھر یہ منسوخ کر دیا گیا-----{5}

41۔ تین روزہ کے بعد قربانی کا گوشت رکھنے کی تحریم۔۔۔ جسے بعد میں منسوخ

کر دیا گیا-----{6}

{1} ابن ماجہ 1787 ترمذی 660/659 ضعیف الجامع البانی 1901

{2} ابوداؤد 2788 ترمذی 1518 نسائی 167/7 ابن ماجہ 3125

{3} بخاری 5374، مسلم 1976، الاضاحی ابوداؤد 2831، ترمذی 1512 ابن ماجہ 3168 عن ابی ہریرۃؓ

{4} بخاری 5117 مسلم 1405 عن جابرؓ

{5} بخاری 5115 مسلم 1407 ترمذی 1794 نسائی 125/6 ابن ماجہ 1961 عن علیؓ۔

{6} بخاری 5569 مسلم 1974 الاضاحی عن سلمۃ ابن اکوعؓ



خدم اهل الجنة-----{1}

”میں نے اپنے رب سے درخواست کی کہ وہ بنی آدم سے بچوں کو عذاب نہ دے تو اس نے درخواست کو قبول فرمایا تو وہ اہل جنت کے خادم ہوں گے“

قرآن مجید کا ظاہری مفہوم بھی اس موقف کی تائید کر رہا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾-----{2}

”اور ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں۔“

اس موقف کے خلاف وارد ہونے والی احادیث کی تاویل کرتے ہوئے اہل علم نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے چنانچہ امام المحدثین شیخ نووی شافعی کی اس نقل سے ثابت ہوا کہ محققین کے قول پر اطفال المشرکین کو عذاب نہیں دیا جائے گا امام تقی الدین سبکی شافعی نے اس مسئلہ پر ایک مضبوط کتاب تالیف کر کے اسی قول کو پسند کیا ہے امام غزالی شافعی نے بھی اپنی کتاب ”القسطاس المستقیم“ میں یہی موقف اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں وانت تعلم ان الله تعالى ينزل الصبيان

اذما توا منزلاً من الجنة دون منازل البالغين-----{3}

”اور تو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جنت میں بچوں کو بالغوں سے کم درجہ پر رکھے گا“

قاضی ابوبکر بن العربی المالکی رحمہ اللہ اپنی کتاب ”عارضۃ الاحوذی فی شرح للترمذی“ میں لکھتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی حدیث کہ ”آپ نے جنت میں حضرت ابراہیم علیہ

{1} مجمع الزوائد المصنوع 219/7 {2} الاسراء آیت: 15 {3} الروض الباسم المصنوع ص 262

الصلوة والسلام کو دیکھا“ قوی اور مضبوط ہے اور حدیث عصفور من عصفیر

الجنة-----{1} ”جنت کی چڑیوں سے ایک چڑی ہے“

بھی ثابت ہے اور حدیث مبارک.....وهم من ابناء هم-----{2}

”ان کے بچے ان کے آباء سے ہیں“

اس کی بھی تاویل واضح ہے کہ ان کے آباء کی طرح ان کا خون بھی رائیگاں

جائیگا کہ دوران حملہ اگر کفار و مشرکین کا کوئی بچہ تمہارے ہاتھوں قتل ہو گیا تو تم پر کوئی

مواخذہ نہ ہوگا-----{3}

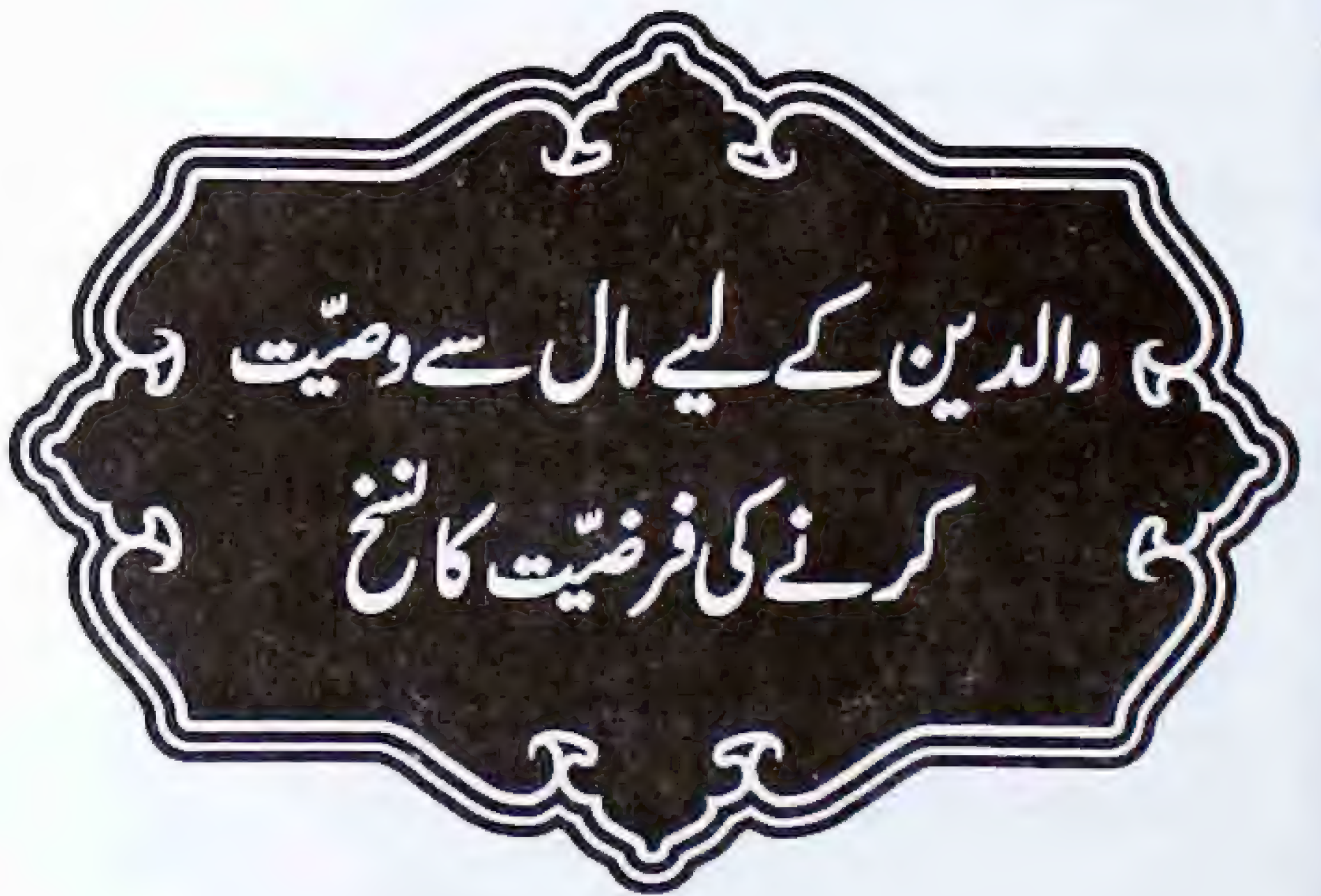
عبدالرسول منصور الازہری

20 جنوری 2005ء

برطانیہ

{1} صحیح مسلم 2662 {2} صحیح بخاری 3012/3013 = صحیح مسلم 2658

{3} الروض الباسم ج 1 ص 264



جناب حضرت مفتی صاحب دامت فیوضکم مندرجہ ذیل سوال کا جواب

درکار ہے۔

والدین اور اقرباء کے لئے اپنے مال سے وصیت کرنا فرض اور کتاب اللہ کی

نص قطعی سے ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا
الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
-----{1}

”تم پر فرض ہوا جب تم میں کسی کو موت آئے اگر کچھ مال چھوڑے تو وصیت

کر جائے اپنے ماں باپ اور قریب کے رشتہ داروں کے لئے“

تو کیا اس قطعی اور منصوص علیہ حکم کو نبی کریم ﷺ کے قول

لا وصیۃ لوارث-----{2}

”وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں“ سے منسوخ ماننا صحیح ہے؟

استفتاء از

مولانا سعید احمد اسعد فیصل آبادی پاکستان

13 ربیع الاول 1425ھ نزیل برطانیہ

{1} البقرة: 180

{2} بخاری کتاب الوصایا 188/316، ابوداؤد 2870، نسائی 3641

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

حنفی مجتہدین، فقہاء اور اصولیوں کے قطعی موقف کے مطابق نبی کریم ﷺ کی سنت صحیحہ ثابتہ قرآن کریم کے حکم کے لئے ناسخ ہو سکتی ہے یعنی سنت سے قرآن کا نسخ کرنا جائز اور ثابت ہے اس مسئلہ پر احناف کے مجتہد فقیہ مفسر و محدث اور اصولی امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ ازدی طحاوی شافعی ثم حنفی صاحب معانی الآثار رحمہ اللہ متوفی 321ھ کا آئندہ سطور میں حتمی فیصلہ پیش کیا جا رہا ہے امام طحاوی مصری اپنی مستند کتاب احکام القرآن میں رقمطراز ہیں

فرض اللہ جلّ ثناءہ الوصیۃ فی کتابہ للوالدین والاقربین ثم نسخ ذالک علی لسان رسولہ ﷺ بقولہ لا وصیۃ لوارث فان قال قائل انما نسخ اللہ عزّوجلّ بآیۃ الموارث قیل لہ ما نسخ اللہ عزّوجلّ بآیۃ الموارث کما ذکرنا لأن آیۃ الموارث اوجبت الموارث بعد الوصایا والدیون ان کانت والوصایا فقد کانت فی کتاب اللہ عزّوجلّ للوالدین والاقربین فلم یکن فی آیۃ الموارث دلیل علی نسخ الوصیۃ للوالدین والاقربین لانه قد یجوز ان یکون قد جمع للوالدین بالآیتین المیراث والوصیۃ ولأن الذی بہ علمنا نسخ الوصیۃ للوالدین

ووقفنا به علیٰ ذالک هو قول رسول اللہ ﷺ لا وصیۃ
لوارث، فثبت بما ذکرنا أن السنۃ قد تنسخ القرآن كما ينسخ
القرآن السنۃ ----- {1}

”اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں والدین اور قریبی رشتہ داروں کے لئے
وصیت کو فرض کیا اور پھر اس حکم کو اپنے رسول ﷺ کی زبان پر آپ کے قول لا وصیۃ
لوارث سے منسوخ کر دیا گیا اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس حکم کو تو اللہ تعالیٰ نے
قرآن مجید میں موجود آیت میراث سے منسوخ کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت
میراث سے اس کو منسوخ نہیں کیا گیا کیونکہ آیہ میراث نے تو وصایا اور دیون
(قرض) اگر وہ میت کے ذمہ باقی ہوں، کے بعد موارث کو ثابت کیا ہے
وصایا تو والدین و اقربین کے لئے کتاب اللہ میں موجود تھیں اسی لئے والدین و اقربین
کی وصیت کے نسخ پر کتاب اللہ میں کوئی دلیل نہیں پائی جاتی البتہ یہ ممکن ہے کہ
دو آیتوں میں والدین کے لیے میراث اور وصیت کو جمع کر دیا گیا ہو بہر حال ہمیں اس
چیز نے والدین کے لئے منسوخ ہونا بتایا اور جس ذریعے سے ہم اس پر مطلع ہوئے وہ
لا وصیۃ لوارث والا قول رسول ﷺ ہی ہے تو ہماری مذکورہ دلیل سے ثابت
ہوا کہ سنت بھی کبھی قرآن کو منسوخ کر دیتی ہے جیسا کہ قرآن مجید سنت رسول
ﷺ کو منسوخ کر دیتا ہے“ اس کے بعد امام طحاوی علیہ الرحمۃ الرضوان مزید فرماتے
ہیں کہ اگر کوئی قائل یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ تو اپنے حبیب سے ارشاد فرماتا ہے

{1} احکام القرآن ج 1 ص 63 طبعہ استانبول ترکی 1995ء

قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي ط-----{1}

”تم فرماؤ کہ مجھے نہیں پہنچتا کہ میں اسے اپنی طرف سے بدل دوں“

یہ آیت اس امر پر دلیل ہے کہ تبدیلی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوگی اور وہ

تبدیلی قرآن ہی کرے گا سنت رسول ﷺ نہیں کر سکے گی

قِيلَ لَهُ وَمَنْ قَالَ لَكَ أَنْ الْحَكَمَ الَّذِي نَسَخَ مِنَ الْقُرْآنِ

لَيْسَ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَوْ أَنَّ السَّنَةَ لَيْسَتْ عَنِ اللَّهِ

عَزَّوَجَلَّ بَلْ هُمَا عَنْهُ يَنْسَخُ بِهِمَا مَا شَاءَ مِنَ الْقُرْآنِ كَمَا يَنْسَخُ

مِنْهُمَا مَا شَاءَ مِنَ الْقُرْآنِ-----{2}

”تو اسے یہ جواب دیا جائے گا کہ تجھے کس نے کہا ہے کہ قرآن مجید سے

جو حکم منسوخ کیا گیا وہ اللہ عزوجل کی طرف سے نہیں تھا یا سنت رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کی

طرف سے نہیں ہے بلکہ قرآن و سنت دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں وہ ان دونوں

کے ساتھ قرآن سے جو چاہتا ہے منسوخ کر دیتا ہے جیسا کہ وہ ان دونوں میں سے

جو چاہتا ہے قرآن سے منسوخ کر دیتا ہے۔“

عبدالرسول منصور الازہری

12 ذوالحجہ 1425ھ

{1} سورت یونس: 15 {2} احکام القرآن طحاوی ص: 64 ج 1



کیا موت عدم و فنا کا نام ہے؟

سہم نیز ارفع و اعلیٰ حیات اور اس کا مصداق

بجسور قبلہ ازہری صاحب مفتی یورپ دام فیضہ ایک مسئلہ کی وضاحت مطلوب ہے براہ کرم رقم فرما کر ممنون کریں۔ کیا موت محض عدم اور فنا کا نام ہے اور سب سے اعلیٰ وارفع حیات کونسی ہے اور اس کا اعلیٰ ترین مصداق کون ہے کتاب و سنت کی روشنی میں تحریر فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کا حامی و ناصر ہو۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

قاری عبدالرحیم قادری خطیب ٹپٹن برمنگھم

28 ربیع الاول 1426ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

موت محض عدم اور فنا کا نام ہے یہ صرف کفار اور ان کے ہم نواؤں کا قول اور عقیدہ ہے جو عقل و نقل کے سراسر خلاف ہے عقل سلیم رکھنے والے حضرات یہ بات اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ انسان کی دو ہی حالتیں ہیں ایمان اور کفر، ہدایت و ضلالت بلکہ وہ دو ہی جماعتوں میں منقسم ہے حزب الشیطان اور حزب الرحمن۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کفار اور ان کے ہم عقیدہ لوگوں کا نظریہ بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَيسُوا مِنَ
الْآخِرَةِ كَمَا يَيسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾ ----- {1}

{1} سورۃ محمدہ: 13

”اے ایمان والو! ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ کا غضب ہے وہ آخرت سے آس توڑ بیٹھے ہیں جیسے کافر آس توڑ بیٹھے ہیں قبر والوں سے“

❁ کفار اور ان کے ہم خیال لوگوں کا یہی عقیدہ ہے کہ موت عدم اور فنا کا نام ہے اور اسی بنیاد پر وہ کہتے ہیں کہ میت (مردے) کے پاس جانے والا درحقیقت عدم اور فنا کی طرف جانے والا ہوتا ہے اور ایسا کرنے سے اس کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا اور اس کا یہ عمل بے سود قرار پاتا ہے جبکہ یہ عقیدہ قرآن و سنت کے صریحاً خلاف ہے امت محمدیہ ﷺ کے عقلاء اور علماء کا قول ہے کہ موت و حیات دو صفتیں ہیں جو اپنے موصوف اور محل کے ساتھ قائم ہیں چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ {1}-----

”وہ جس نے موت اور زندگی پیدا کی“

چنانچہ زمین کی موت ہے اس میں نبات اور انگوری کا نہ ہونا اور اسکی حیات ہے اس میں نبات اور انگوری کا ہونا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا {2}-----

”اور اللہ نے آسمان سے پانی اتارا تو اس سے زمین کو زندہ کر دیا اس کے مرنے کے پیچھے“

اسی طرح کافر کی موت کہ جسے ایمان کے بعد زندگی ملی کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

{1} سورة ملک: 2 {2} سورة النحل: 65

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ
كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ {1}-----

”اور کیا وہ کہ مردہ تھا تو ہم نے اسے زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور کر دیا جس سے لوگوں میں چلتا ہے وہ اس جیسا ہو جائے گا جو اندھیریوں میں ہے۔“

❁ بہر حال حیوان میں عدم حرکت، نبات میں خشکی اور جماد میں اس کے متفرق ہونے کا نام موت ہے اور اس کی ضد کا نام حیات ہے یعنی حیوان میں حرکت، نبات میں سبزی اور جماد میں اس کے اجزاء کے تماسک اور اتصال کو حیات کا نام دیا جائے گا پھر ایک حیات وہ ہے جس میں صفت حیات کا اعتبار کیا گیا ہے اور ایک وہ حیات ہے جس میں صفت حیات کا اعتبار نہیں کیا گیا اسی بنیاد پر اللہ تعالیٰ نے مومن صالح اور انبیاء و آیات الہیہ پر یقین رکھنے والے کی حیات کو حیات طیبہ سے تعبیر کیا اور اس کے خلاف و برعکس چلنے والے کو حیات طیبہ سے تعبیر نہیں کیا بلکہ اسے حیات کے سلسلے میں عام آدمیوں کے درجے میں رکھا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشِىْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً

{2}-----

”اور جو اچھا کام کرے مرد ہو یا عورت اور ہو مسلمان اسے زندگی جلائیں گے“

{1} انعام: 122 {2} النحل: 97

حیاتِ دنیا اور حیاتِ آخرت

اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت کی نسبت سے ان کی حیات میں فرق کرتے ہوئے آخرت کی حیات کو ارفع و ارقیٰ قرار دیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ ----- {1}

”اور جیتی دنیا کا اسبابِ آخرت کے سامنے نہیں مگر تھوڑا“

وَمَا أَلْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ ﴿٢٦﴾ ----- {2}

”اور دنیا کی زندگی آخرت کے مقابل نہیں مگر کچھ دن برت لینا“

ہمارے سابقہ بیان کے مطابق جب موت عدمِ حرکت اور حیات حرکت کا نام ہے تو کفار نے دنیا میں آنے سے قبل کو موت اور دنیا میں آنے کو حیات اور قبر میں جانے کو موت اور قبر سے اٹھنے اور جہنم میں داخل ہونے کو دوسری حیات سے تعبیر کرتے ہوئے کہا۔

رَبَّنَا آمَنَّا اِثْنَتَيْنِ وَاٰخِیْتِنَا اِثْنَتَيْنِ فَاَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ اِلٰی

خُرُوجٍ مِّنْ سَبِیْلِ {3} -----

”اے ہمارے رب تو نے ہمیں دو بار مردہ کیا اور دو بار زندہ کیا اب ہم اپنے گناہوں

پر مقرر ہوئے تو آگ سے نکلنے کی بھی کوئی راہ ہے“

مندرجہ بالا آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی حیات کے

ساتھ آخرت کی حیات کا بھی ذکر فرمایا ہے تو ایک ملحد اور مخالف دنیا کی حیات کے اقرار کے ساتھ آخرت کی حیات کا کیسے انکار کر سکتا ہے اور وہ بھی ایسی حیات جو دنیا کی حیات سے بھی کہیں ارفع و اعلیٰ ہے پھر یہ بھی پیش نظر رہے کہ ان دو حیاتوں کے درمیان ایک لحظے کا بھی فرق و فصل نہیں بلکہ دنیا کی حیات سے آخرت کی حیات کی طرف انتقال میں اتصال باس طور پایا جاتا ہے جیسے بیداری کا نیند، بھوک کا سیر شکم، درد کا صحت، فقر کا غنی، کفر کا ایمان اور رات کا دن کے ساتھ اتصال ہے تو کیا ان دو چیزوں کے درمیان کوئی فارق اور فاصل موجود ہے اللہ تعالیٰ نے موجودات کو متصل بنایا ہے اور ان کے مابین کوئی انفصال نہیں رکھا۔

موت و حیات اور ترقی و جود

واضح رہے کہ دلیل عقلی اور نقلی سے ثابت ہوتا ہے کہ موت و حیات تو ترقی

و جود کا نام ہے

☆ عقلی دلیل:

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت جب کسی موجود کی ایجاد سے متعلق ہوتی ہے تو وہ وجود حیات میں دائماً ابد اترتی کرتا ہے پھر اسے کسی قسم کا عدم لاحق نہیں ہوتا یہ بات ہر چیز میں اس کی شان کے مطابق پائی جاتی ہے بایں طور کہ اس کے وجود میں ترقی ایک حالت سے دوسری اعلیٰ حالت میں انتقال سے ہوتی رہتی ہے کیونکہ موجد حقیقی جل و علانے اسے اپنے کمال متقسی کے ساتھ ایجاد کیا ہے اور اس کے کمالات کی کوئی انتہا ہی نہیں کہ ہر کمال جو اس کے پاس موجود ہے اس سے اکمل کمال اس کے حضور پایا جاتا ہے۔

☆ نقلی دلیل:

اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت کو حیات کا نام دینے کے بعد ارشاد فرمایا

وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾ ---- {1}

”بے شک آخرت کا گھر ضرور وہی سچی زندگی ہے کیا اچھا تھا اگر جانتے“
چنانچہ نبی کریم ﷺ نے بھی ان دونوں حالتوں میں فصل و فرق کرتے ہوئے

ارشاد فرمایا

الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

----- {2}

”لوگ نیند میں ہیں جب مرتے ہیں تو بیدار ہو جاتے ہیں“

جب دنیا کا حال موجودات کے درجات میں تفاوت پر مبنی ہے تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ آخرت موجودات کے تمام احوال میں ارفع و ارقیٰ ہے
ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ
دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ ---- {3}

”دیکھو ہم نے ان میں ایک کو ایک پر کیسے بڑائی دی اور بے شک آخرت
درجوں سب سے بڑی اور فضل میں سب سے اعلیٰ“۔

{1} عنکبوت: 64 {2} فیض الوحاب ص 139 ج 6 مکتبہ القاہرہ مصر

{3} بنی اسرائیل 21

ہر مومن اور کافر کی حیات میں استمرار اور دوام ہے

قرآن مجید کی صریح آیات سے ثابت ہو رہا ہے کہ بنی آدم کی ارواح اپنے اجسام سے نکل کر جب حیات دنیا سے حیات آخرت کی طرف انتقال کرتی ہیں تو ہر مومن اور کافر کی حیات میں استمرار پایا جاتا ہے بایں طور کہ اس کی حیات میں کوئی فتور اور انفصال داخل نہیں ہوتا اور وہ اپنے مدارج و کمالات کی طرف ارتقاء پذیر رہتی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ
سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾ ----- {1}

”وہ کہ فرشتے ان کی جان نکالتے ہیں اس حال میں کہ وہ اپنے اوپر ظلم کرتے تھے اب صلح ڈالیں گے کہ ہم تو کچھ برائی نہ کرتے تھے ہاں کیوں نہیں بے شک اللہ خوب جانتا ہے تمہارے کرتوت کو اب جہنم کے دروازوں میں جاؤ کہ ہمیشہ اس میں رہو تو کیا ہی برا ٹھکانا مغروروں کا“

اس آیه مبارکہ میں کفار، منافقین اور گمراہوں کے حال کو بیان کیا گیا ہے کہ ان کی حیات دنیا کی حیات سے بھی اقلوی اور ارقی ہے کہ وہ عذاب کی تمام تر انواع کا بھی شعور رکھتے ہیں چنانچہ یہ بات دنیا کے آلام و عذاب سے بھی زیادہ وسعت رکھتی

ہے پھر اہل ایمان کا حال بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
 الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَذْخَلُوا
 الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾ ----- {1}

”وہ جن کی جان نکالتے ہیں فرشتے ستھرے پن میں یہ کہتے ہوئے کہ سلامتی ہو تم
 پر جنت میں جاؤ بدلہ اپنے کیے کا“

محدث مصر عبد ربہ قلیوبی رحمہ اللہ کا بیان

علامہ ابن اثیر کی معروف کتاب جامع الاصول فی احادیث الرسول ﷺ کے
 شارح امام عبد ربہ مصری قلیوبی رحمہ اللہ اس مسئلہ پر اظہار رائے کرتے ہوئے رقم طراز ہیں
 فصريح القرآن أن حياة بني آدم بعد مفارقة الدنيا أحياء من
 حياة الدنيا إذ في الصحيح أن رسول ﷺ قال إذا مات أحدكم
 فإنه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فإن كان من أهل
 الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار
 ولا يشعر بذلك ويدركه حقاً إلا من كان حياً وناهيك
 بحديث أهل القليب قليب بدر وهو بعد أن انتهت المعركة
 وقتل فيها سبعون من صناديد قریش واسر مثلهم فجعل
 يمر ﷺ على الصرعى ويقول لهم يا أهل القليب هل وجدتم
 ما وعد ربكم حقاً فقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه اتناجى موتى يارسول الله ﷺ فقال ما انت بأسمع منهم ولكن لا يجيبون فهاهم الكفار يخاطبهم صلوات الله عليه وآله وسلم لعلمه بحياتهم احيا من حياة الدنيا اذا كان هذافى الكافرا فلا يكون فى المومن المجرد الايمان ارقى وفى العبد الصالح ارقى منه وفى الولي ارقى منه وفى الشهيد ارقى وارقى وفى الانبياء والمرسلين اضعاف ذلك

خصوصا قال الله تبارك وتعالى

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ --- {1}

وقوله تعالى

وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ ----- {2}

لعلك قد فهمت من حياة آدميين احيا حياة فيهم وارقاها حياة الانبياء والمرسلين فما بالك بحياة سيد المرسلين أليست أعم وأشمل وأوسع من حياة جميع
الآدميين ----- {3}

{1} النحل: 97 {2} الاسراء: 21 {3} فيض الوهاب فى بيان اهل الحق ومن ضل

عن الصواب ج 6 ص 141 مكتبة الدار القومية ميدان الجيش مصر قاهرة

”قرآن مجید کی نصوص سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس دنیا کو چھوڑنے کے بعد اولاد آدم کو جو حیات ملتی ہے وہ حیات دنیا سے بھی زیادہ ارفع و اعلیٰ حیات ہوتی ہے حدیث صحیح میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مرتا ہے تو صبح و شام اس پر اس کی نشست پیش کی جاتی ہے وہ اہل جنت سے ہو تو اہل جنت کی نشست اگر وہ اہل نار سے ہو تو اہل جہنم کی نشست پیش کی جاتی ہے اس کا شعور و ادراک وہی کر سکتا ہے جو زندہ ہوتا ہے نیز قلب بدر میدان بدر میں ویران کنواں کا قصہ بھی صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ معرکہ بدر میں جب مسلمانوں کے ہاتھوں ستر کفار سرداران قریش قتل ہوئے اور اتنی ہی تعداد میں زندہ گرفتار کر لئے گئے تو آپ ﷺ اس ویران کنویں کے قریب سے گزرے جس میں ان کی نعشیں پڑی ہوئیں تھیں تو آپ نے ان سے مخاطب ہو کر کہا اے کنویں والو کیا تم نے وہ وعدہ پالیا ہے جو تم سے تمہارے رب نے کیا تھا اس پر حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا مردوں سے خطاب کر رہے ہیں تو آپ نے ان سے فرمایا تم ان سے زیادہ نہیں سنتے صرف اتنی بات ہے کہ یہ جواب نہیں دے رہے..... یاد رہے کہ یہ کفار ہیں جن سے رسول اللہ ﷺ مخاطب ہیں کیونکہ آپ یہ جانتے تھے کہ ان میں حیات دنیا سے بھی زیادہ حیات موجود ہے جب کافر کا یہ حال ہے تو کامل الایمان مؤمن، پھر عبد صالح، پھر ولی، پھر شہید اور پھر انبیاء و مرسلین کا حال تو سب سے ارفع و ارقیٰ ہوگا اور خصوصاً اللہ تعالیٰ کا فرمان کتنا واضح ہے اور جو اچھا کام کرے مرد ہو یا عورت اور ہو مسلمان تو ضرور ہم اسے اچھی زندگی جلائیں گے اور ضرور انہیں ان کا نیک دیں

آپ یقیناً سمجھ گئے ہوں گے کہ بنی آدم کی حیات میں سے ارقی و ارفع انبیاء و مرسلین کی حیات ہے تو آپ کی سید کائنات اور امام المرسلین ﷺ کی حیات کے متعلق کیا رائے ہوگی تمام اولاد آدم میں سب سے ارقی و احسن و اتم حیات آپ کی ذات مقدسہ کے ساتھ موجود ہے

[illegible]

سامنے تذلل و خضوع بجالائیں۔

❁ حیات کی مفارقت اور جدائی جبکہ وہ کامل طور پر موقوف ہو جائے تو اس کا نام موت ہے کیونکہ یہ حیات کی ضد اور اس کی نقیض ہے۔

یَقَالُ لِلْحَيِّ مَاتَ، يَمُوتُ، يَمَاتُ، مَيِّتٌ، اِذَا فَارَقْتَهُ الْحَيَاةُ

”جب کسی حی سے حیات کی جدائی ہو جائے تو اسے میت کہا جاتا ہے“

اور کبھی نیند کو بھی موت اصغر کہا گیا ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ {1}-----

”اور وہی ہے جو رات کو تمہاری رو میں قبض کرتا ہے“

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا
فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

{2}-----

”اللہ جانوں کو وفات دیتا ہے ان کی موت کے وقت اور جو نہ مریں انہیں ان کے

سوتے میں پھر جس پر موت کا حکم فرما دیا اسے روک رکھتا ہے اور دوسری ایک

میعاد مقرر تک چھوڑ دیتا ہے“

ارباب تفسیر اور معنی الذی خلق الموت

ڈاکٹر النجار زغلول زید مجدہ لکھتے ہیں کہ اکثر مفسرین قرآن نے اس کا معنی یہ کیا ہے اوجد الخلاق من العدم ”جس نے عدم سے مخلوقات کو وجود بخشا“ یہ حضرات صحابی رسول ﷺ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں

كان رسول الله ﷺ يقول ان الله اذلّ بني آدم بالموت
وجعل الدنيا دار حياة ثم دار موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم
دار بقاء ----- {1}

”رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو موت کے ساتھ عاجز اور ذلیل کر دیا اور دنیا کو دار حیات پھر دار موت بنادیا اور آخرت کو دار جزاء، پھر دار بقاء بنادیا“

اسی مقام پر کچھ مفسرین کرام نے متکلمین علماء میں موت کے وجودی اور عدی کے اختلاف پر بھی بحث کی ہے بعض اہل کلام فرماتے ہیں کہ موت ایک موجود اور مخلوق حقیقت کا نام ہے جو حیات کی ضد ہے اور دیگر کچھ علماء فرماتے ہیں کہ موت وجودی نہیں بلکہ یہ ایک عدی چیز ہے کہ جب حیات کا عدم ہوتا ہے تو حتی مخلوق موت سے ہمکنار ہو جاتی ہے اس بنیاد پر خلق الموت میں خلق تقدیر کے معنی میں ہوگا۔

{1} روایت ابن ابی حاتم

ای ان اللہ خلق الحیاة لأنها امر وجودی وقدر الموت
بنهاية تلك الحیاة فاذا جاء اجل النّهاية انعدمت الحیاة
”یعنی اللہ تعالیٰ نے حیات کو پیدا فرمایا کیونکہ وہ ایک وجودی امر ہے اور اس حیات
کے ختم ہونے پر موت کا اندازہ رکھا کہ جب اس انتہا کی اجل آئی تو حیات معدوم
ہوگئی“

مگر جو موت کو حیات کی طرح وجودی امر مانتے ہیں تو وہ اس کا معنی یہ لیتے
ہیں کہ حیات کی انتہاء پر اللہ تعالیٰ ایک ایسی شئی پیدا فرما دیتا ہے جسے موت کہا گیا ہے
اور وہ بھی اپنا ایک وجود رکھتی ہے قیامت کے روز ذبح موت والی حدیث سے اس معنی
کی تائید بھی ہوتی ہے حضرت ابوسعید الخدریؓ راوی ہیں

يؤْتِي بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ فَيَنَادِي مَنَادِيَا هَلِ الْجَنَّةُ
فَيُشَرِّبُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ لَهُمْ هَلِ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيَقُولُونَ
نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ فَيَذْبَحُ ثُمَّ يَقُولُ الْمَنَادِي يَا هَلِ
الْجَنَّةُ خَلُودًا فَلَا مَوْتَ وَيَا هَلِ النَّارُ خَلُودًا فَلَا مَوْتَ ثُمَّ قَرَأَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلَ الْحَقِّ تَبَارَكَ

وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

{1}-----

”رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ موت کو سفید اور سیاہ مینڈھے کی شکل میں

لایا جائے گا اور ایک منادی ندادے گا اے اہل جنت! تو وہ گردن اٹھا کر دیکھیں گے منادی ان سے کہے گا اس کو پہچانتے ہو تو وہ کہیں گے ہاں یہ موت ہے تو اسے سب کے سامنے ذبح کر دیا جائے گا۔ پھر منادی کہے گا اے اہل جنت تم ہمیشہ رہو گے اب کوئی موت نہیں اور اے اہل نار تم ہمیشہ رہو گے اب کوئی موت نہیں پھر آپ نے یہ فرمان باری تعالیٰ ارشاد فرمایا..... اور انہیں ڈرناؤ پچھتاوے کے دن کا جب کام ہو چکے گا اور وہ غفلت میں ہیں اور نہیں مانتے“-----{1}

موت و حیات مفسر قرآن شیخ محمد متولی شعر اوی رحمہ اللہ کی نظر میں

اسلامی دنیا کے عظیم مفکر اور مصر کے ممتاز عالم مفسر قرآن علامہ محمد متولی شعر اوی رحمہ اللہ اپنی معروف کتاب الحیات والموت میں ماہی الحیاة ”وہ حیات ہے کیا؟“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ حیات کا معنی جاننے سے پہلے ہمیں یہ جاننا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حیات کو صرف جن اور انسان تک ہی محدود نہیں رکھا بلکہ حیات اس کائنات کے ہر فرد اور جزء میں موجود ہے ہمارے دل اور دماغ میں تو حیات حس اور حرکت کا نام ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اس جہان کی ہر شے کا اپنے معاملے اور ذمہ داری کو ادا کرنے کا نام حیات ہے ہم کہتے ہیں کہ انسان حی ہے کیونکہ وہ حرکت کرتا، چلتا اور بولتا ہے حیوان حی ہے کہ وہ حرکت کرتا ہے اور اس میں حس موجود ہے اور نبات (پودا) حی ہے کیونکہ وہ سانس لیتا ہے اس کے علاوہ باقی جہان

کے بارے میں ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ وہ جی نہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں بہر حال اس جہان میں حیات کا مفہوم ہمارے مفہوم سے یکسر مختلف ہے۔ اس وجود اور عالم میں چار اجناس پائی جاتی ہیں جمادات، نباتات، حیوانات اور انسان۔ ان میں ہر جنس دوسری جنس کی خدمت کر رہی ہے اور اپنے خصائص کے پاس رکی ہوئی ہے مثلاً جماد (ہر ٹھوس چیز جس میں زندگی نہ ہو) یہ نباتات، حیوانات اور انسانوں کی خدمت کر رہی ہے جس کے خصائص کا آخری خاصہ نمو (ترقی پذیر اور بڑھنا) ہے یہ چیز ہمیں دریاؤں میں پائے جانے والے مونگا موتی میں نظر آتی ہے کہ اس میں نمو ہوتا رہتا ہے حالانکہ وہ جماد ہے جس میں صفت نمو نہیں ہوتی مگر ہر جنس کے اندر ترقی اور عروج پایا جاتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے ساتھ والی جنس کے خصائص کی ابتداء ہوتی ہے تو وہاں پر رک جاتی ہے چنانچہ جماد بھی اپنی ترقی میں نمو والے خصائص کے پاس جا کر توقف کر لیتا ہے اور نبات کی نسبت سے یہ پہلی خاصیت ہے پھر نبات نمو سے شروع ہوتی ہے اور حس کے پاس آ کر رک جاتی ہے چنانچہ ایک ایسی بوٹی بھی پائی جاتی ہے جس میں حس ہوتی ہے جب آپ اس کے قریب اپنی انگلی کریں تو وہ اپنے پتوں کو سمیٹ لیتی ہے اور حیوان جو حس سے شروع ہوتا ہے اور اس میں ترقی کرتے ہوئے عقل کے مبادی تک پہنچ جاتا ہے بندروں میں کچھ ایسے بندر بھی موجود ہیں جو ترقی کرتے ہوئے انسان کی تقلید کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں مگر محض نقل کی حد تک۔ اس کے بعد انسان آتا ہے جو اس جہان کا سردار اور اعلیٰ ترین فرد ہے جسے اللہ تعالیٰ نے عقل کے نور سے ممیز و مزین کیا کہ وہ سبحانہ تعالیٰ کے جہان میں تدبیر کرے اور آیات

خداوندی میں غور و فکر کرتے ہوئے رب العزت کے وضع کردہ منہج اور صراطِ مستقیم کی اتباع کرے ظاہر اس میں یہی نظر آتا ہے کہ جماد میں کوئی حیات و حرکت نہیں مگر ہم اس طرف توجہ نہیں دیتے کہ جماد کی فطری ذمہ داری اسکی حیات کا تقاضا کر رہی ہے آئیے! اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اس حکم پر غور کرتے ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ {1}-----

”ہر چیز فانی ہے سوا اس کی ذات کے“

اس امر پر ہم یقین رکھتے ہیں کہ اس کائنات میں جس پر بھی لفظ شئی کا اطلاق ہوتا ہے وہ صور پھونکنے کے روز ہلاک ہونے والی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے قول کل شئی کے تحت داخل ہونے کے اعتبار سے ہلاکت سے ہمکنار ہونے والی ہے نتیجہ ہر شئی میں حیات ہے کیونکہ ہلاکت حیات کا عکس اور اس کا مقابل ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ {2}-----

”کہ جو ہلاک ہو دلیل سے ہلاک ہو جو جئے دلیل سے جئے“

یہ آیه مبارکہ ہمیں بتا رہی ہے کہ ہلاکت حیات کے مقابل ہے تو اللہ تعالیٰ کے قول کل شئی ہالک کا معنی ہوگا کہ ہر شئی حی ہے جسے عنقریب ہلاک ہونا ہے سوا اس ذاتِ مقدسہ کے۔ {3}-----

{1} قصص: 88 {2} انفال: 42 {3} الحیاء والموت ص 28 مکتبہ شعراویہ اسلامیہ مصر القاہرہ

شیخ شعراوی رحمہ اللہ کی اس بحث سے ثابت ہوا کہ جب ہم حیات کے متعلق بات کرتے ہیں تو اس کی بنیاد حس و حرکت ہوتی ہے کیونکہ ہم اسے اپنے آپ پر قیاس کرتے ہیں جب کہ ضروری بات یہ ہے کہ اس کائنات کی ہر شئی کی فطری ذمہ داری کی بنیاد پر اس کی حیات کو قیاس کیا جائے گا اس بنیاد پر جماد کے اندر بھی حیات ہے اور نبات اور حیوان کے اندر بھی۔ مگر ہر جنس اور فرد کی حیات اس کی اصل فطرت اور شان و حال کے مناسب ہے ہر شئی کی مناسب حال حیات پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد واضح دلیل ہے

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا
فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾

{1}-----

”اور نہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ کوئی پرندہ کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائے جائیں گے“
وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ

{2}-----

”اور کوئی ایسی چیز نہیں جو اسے سراہتی ہوئی اس کی پاکی نہ بولے ہاں تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے“

ماہو الموت ”موت کیا ہے“ یہ وہ دوسرا عنوان ہے جس کے تحت شیخ

شعراوی علیہ الرحمۃ نے موت اور اس کی حقیقت پر بحث کی ہے ذیل میں اسی بحث سے ایک اقتباس پیش کیا جا رہا ہے آپ لکھتے ہیں

قبل ان نبداً فی الحدیث عن الموت لابد ان نقول ان الحياة ليست هذه الحياة الدنیابل انها الحياة الاخرة ذلك ان الله تعالى عند ما خلق الانسان ونفخ فيه من روحه اعطاء الأبدیة بمعنی ان كل من ولد وجاء الى هذه الحياة سيبقى خالداً مخلصاً في الجنة واما في النار حتى الطفل الصغير الذي يموت وهو في اول العمر سيبعث ويكون خالداً في الجنة بل سيأخذ ابواه معه و يدخلهما الجنة-----{1}

ہم موت پر بات کرنے سے پہلے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حیات یہی حیات دنیا ہی نہیں بلکہ وہ حیات آخرت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب سے انسان کو پیدا کر کے اس میں اپنے روح کو پھونکا ہے تب سے ہی اسے ابدیت اور دوام بخشا ہے بایں معنی کہ ہر وہ شخص جو پیدا ہو کر اس حیات میں آیا وہ اب ہمیشہ ہمیشہ یا جنت میں رہے گا یا دوزخ میں حتیٰ کہ وہ کم سن بچہ جو اوائل عمر میں ہی مر جاتا ہے اسے بھی قبر سے اٹھائے جانے کے بعد ہمیشہ کے لیے جنت میں داخل کیا جائے گا بلکہ وہ اپنے ساتھ اپنے والدین کو بھی لے کر جنت میں ساتھ داخل کر دے گا۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ جب کسی بندے میں اپنی روح پھونک دیتا ہے تو اسے ابدیت اور دائمیت بخش دیتا ہے وہ اس جہان میں اپنی حیات دنیا کے چند ایام یا سال گزار کر مرتا ہے تو قبر سے اٹھائے جانے کے بعد وہ آخرت کی ابدی حیات میں چلا جاتا ہے اور اپنے عمل و ایمان کے مطابق جنت کے انعام یا پھر دوزخ کے عذاب سے ہمکنار ہوتا رہتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ یہ کا یہ قول شاہد ہے

وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ ----- {1}

”اور بے شک آخرت کا گھر وہی سچی زندگی ہے کیا اچھا تھا اگر جانتے“

یعنی دار آخرت ہی حقیقی حیات ہے جس میں انسان نے رہنا ہے اور دنیا کی حیات تو بہت محدود ہے اس میں خواہ ہماری عمر کتنی ہی لمبی ہو جائے یہ تو انسان کے لئے امتحان کا گھر ہے جس میں کسی کو بھی دوام نہیں ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴿٢﴾ ----- {2}

”اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشنے“

اس آیت مبارکہ میں اہل ایمان سے خطاب ہو رہا ہے حالانکہ وہ احیاء (زندہ) ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول لِمَا يُحْيِيكُمْ ”جو تمہیں زندگی بخشنے گی“ کا کیا معنی۔ صاف ظاہر ہے کہ تمہاری یہ حیات دنیا، حیات خالدہ (ہمیشہ رہنے والی زندگی) نہیں ہے بلکہ یہ تو دار امتحان ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے منہج اور قانون کے سلسلے میں انسان کا امتحان

لیا جا رہا ہے کہ وہ اس کی اتباع کر کے جنت میں جاتا ہے یا اس کی مخالفت کرتے ہوئے دوزخ کی راہ لیتا ہے۔

اصلاً اس کائنات میں حیات ہے

اور موت تو ایک گزرنے والا مرحلہ ہے

والموت ليس اصيلاً في هذا الكون ولكنه مرحلة عابرة
نحن في عالم الذر كنا أمواتاً جننا الى الدنيا احياء ثم نموت
مرة اخرى ثم نبعث ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى
كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾

{1}-----

”اس جہان میں اصلاً وبالذات موت نہیں موت تو گزرنے والے ایک مرحلے کا نام ہے جب ہم عالم ذر (حضرت آدم کو پیدا کرنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے ان کی پشت سے ان کی تمام اولاد کو ان کے سامنے ظاہر کر دیا) میں تھے تو مردہ تھے جب اس دنیا میں آئے تو زندہ، پھر دوسری بار موت سے ہمکنار ہوں گے پھر اٹھائے جائیں گے اسی لئے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے بھلا تم کیونکر خدا کے منکر ہو گے حالانکہ تم مردہ تھے اس نے تمہیں جلایا پھر تمہیں مارے گا پھر تمہیں جلانے کا پھر اسی کی طرف

پلٹ کر جاؤ گے چنانچہ انسانی حیات کو چار مراحل میں تقسیم کیا گیا ہے پہلا مرحلہ عالم ذر میں موت، دوسرا مرحلہ دنیا میں حیات، تیسرا مرحلہ حیاتِ برزخ میں موت، اور چوتھا مرحلہ جنت یا دوزخ میں ہمیشہ کی حیات۔

معنی موت اور تفسیر صفوة التفاسیر

مکہ مکرمہ ام القرئی کے ممتاز اسلامی مفکر مفسر قرآن علامہ محمد علی الصابونی استاذ کلیہ شرعیہ و دراستات اسلامیہ جامعہ ملک عبدالعزیز موت کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں

قال العلماء ليس الموت فناء وانقطاعاً بالكلية عن الحياة وانما هو انتقال من دار إلى دار ولهذا ثبت في الصحيح أن الميت يسمع ويرى ويحس وهو في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه يسمع قرع نعالهم“-----{1}

والذي نفسي بيده ما أنتم باسمع لما قول منهم لكنهم لا يجيبون-----{2}

فالموت هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة لها للجسد اہل علم کا قول ہے کہ موت کلیۃً حیات سے انقطاع اور فناء کا نام نہیں بلکہ وہ تو ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف انتقال کا نام ہے اسی لئے صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ میت قبر میں بھی سنتا، دیکھتا اور محسوس کرتا ہے اور جب اس کے دوست

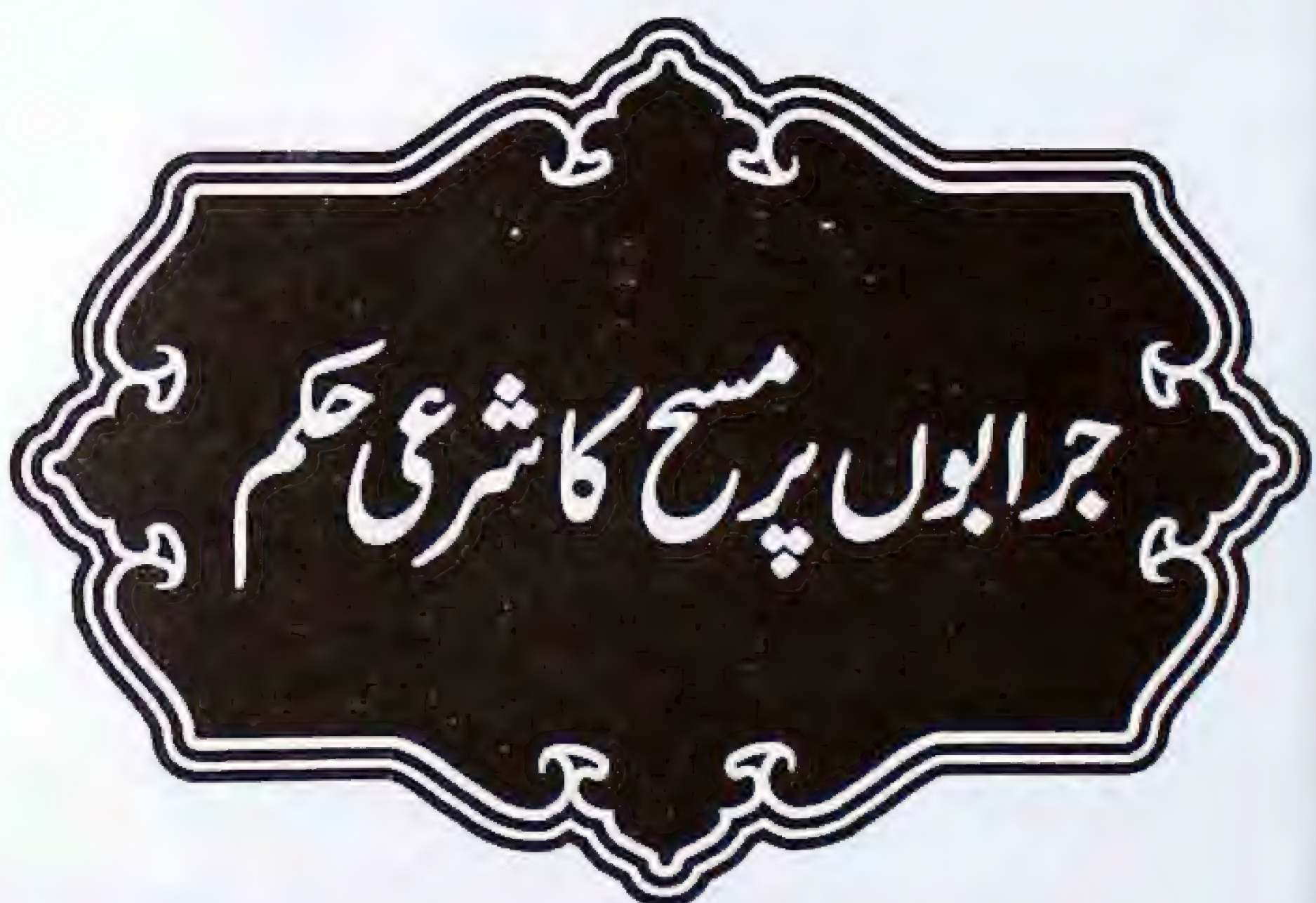
واقرباء واپس ہوتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آواز بھی سنتا ہے دوسری حدیث میں وارد ہے آپ ﷺ نے فرمایا مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو بات میں ان سے کہہ رہا ہوں تم اسے ان سے زیادہ نہیں سن رہے لیکن یہ جواب نہیں دیتے۔“

بہر حال بدن کے ساتھ جو روح کا تعلق ہے اس کے انقطاع اور جسم سے اس کی مفارقت اور جدائی کا نام موت ہے۔

عبدالرسول منصور الازہری

11 ربیع الثانی 1426ھ

20 مئی 2005ء



سیدی استاذی المکرم دام فیضہ چمڑے کے موزوں کی طرح دور حاضر میں
پہنی جانے والی جرابوں پر مسح کا شرعی حکم کیا ہے فقہ اسلامی کی روشنی میں وضاحت
فرما کر ممنون کریں اللہ کریم آپ کا حامی و ناصر ہو۔

استفتاء از

محمد بلال اشرفی قادری

صدر ادارہ منہاج القرآن

برمنگھم برطانیہ

بتاریخ 30 جنوری 2006ء

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

دین اسلام جو خاتم الانبیاء ﷺ پر نازل کیا گیا اس میں ہر دور کے انسانی
تقاضوں کی تکمیل کا اہتمام رکھا گیا ہے اس میں یا ایہا الناس کہہ کر تمام انسانیت
کو اس کے دائرہ کار میں داخل کر کے اس کی ہدایت اور فلاح و بقاء کی ضمانت دی گئی
ہے اور دین فطرت ہونے کے اعتبار سے ہی اس کی جملہ تعلیمات اور احکام شرعیہ میں
ہر زمان و مکان کے انسان کے لیے یسر اور سہولت کا خاص خیال رکھا گیا ہے چمڑے
کے موزوں پر مسح کرنے اور مخصوص مدت تک پاؤں نہ دھونے جبکہ پاؤں کا وضو میں
دھونا نص قطعی سے بطور فرض ثابت ہے کا مسئلہ ہی لیجئے یہ بھی دفع حرج اور رفع ضرر کے

لیے رکھا گیا ہے امام برہان الدین ابوالمعالی محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ حنفی بخاری متوفی 616ھ اس سلسلے میں رقم طراز ہیں المسح علی الخفین

انما شرع لدفع الحرج-----{1}

”موزوں پر مسح بھی حرج و تکلیف کو دور رکھنے کے لیے جائز رکھا گیا ہے“

آئندہ سطور میں جرابوں پر مسح کے مسئلہ پر قدرے تفصیل سے بحث کی جا رہی ہے۔

جراب کا لغوی معنی

لغت عرب کی معروف کتاب المصباح میں مرقوم ہے کہ جُورِب فوعل کے وزن پر معرب لفظ ہے اس کی جمع جوارِبہ ہے اور کبھی اس کے آخر سے ہا کو حذف بھی کر دیا جاتا ہے صاحب مصباح نے جُورِب کا معنی اور اس کی تعریف کو بیان نہیں کیا کیونکہ یہ بدیہی اور معروف المعنی ہے اور بدیہیات کی تعریف نہیں کی جاتی القاموس اور شرح القاموس جو لغت عرب میں مستند اور حجت تسلیم کی جاتی ہیں ان کتابوں میں جُورِب کا معنی لفافة الرجل ”پاؤں پر چڑھا ہوا لفافہ“ بیان کیا گیا ہے نیز لسان العرب میں بھی اس معنی کا ذکر ہے امام ابو بکر ابن العربی رحمہ اللہ فرماتے ہیں الجورِب غشاء آن للمقدم من صوف يتخذ للدِّفَاء

”اون سے بنے ہوئے دو پردے جنہیں قدم گرم رکھنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے“

امام خطاب المالکی رحمہ اللہ کتاب التوضیح میں فرماتے ہیں

الجورِب ما كان على شكل الخف من كتان او قطن او غير ذلك

{1} المحيط البرہانی ج 1 ص 341 طبع مجلس علمی کراچی

”جراب کا معنی ہے جو موزے کی شکل پر سنی کے کپڑے اور روئی وغیرہ سے بنی ہو“

امام البھوتی الحنبلی رحمہ اللہ الرّوض المربّع میں فرماتے ہیں

الجورب ما يلبس في الرّجل على هيئة الخف من غير الجلد
”چمڑے کے علاوہ موزے کی شکل پر جو پاؤں میں پہنی جاتی ہے اسے جراب کہتے ہیں“

امام بدر الدین العینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

الجورب هو الذي يلبس اهل البلاد الشامية الشديدة البرد
وهو يتخذ من غزل الصوف المفتول يلبس في القدم الى

ما فوق الكعب ----- {1}

”جراب وہ ہے جسے لوگ شدید سردی میں واقع ہونے والے شامی شہروں کے لوگ
پہنتے ہیں وہ کتی اور بٹی ہوئی اون سے بنائی جاتی ہے اور اسے قدم میں ٹخنے سے اوپر تک
پہنا جاتا ہے“

امام حلبی رحمہ اللہ شرح المنیر میں رقمطراز ہیں

الجورب ما يلبس في الرّجل لدفع البرد ونحوه
مما لا يسمى خفا ولا جرموقا ”جراب وہ ہے جسے سردی وغیرہ دور
کرنے کے لیے پاؤں میں پہنا جاتا ہے اور اسے موزے اور جرموق کا نام نہیں
دیا جاتا“

جرموق کے متعلق فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ وہ ایک چھوٹا موزہ ہی ہوتا ہے

{1} المسح علی الجوربین جمال الدین قاسمی ص 70

جسے موزوں کے اوپر پہنا جاتا ہے اسے موق کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے

{1}-----

چنانچہ لغت عرب کی معروف اور مستند کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ جراب چمڑے کے علاوہ مطلقاً پاؤں میں پہنے جانے والے اس لفافے اور غلاف کا نام ہے جس میں منقل (وہ جراب جس کے نیچے چمڑا لگا ہوا ہو) یا غیر منقل ہونا شرط نہیں۔

جراب کی اصطلاحی تعریف

دور حاضر کے عظیم فقیہ مسلم محقق علامہ ابوبکر جابر الجزائری جراب کی فقہی اور اصطلاحی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

ان یکونا ساترین لمحلاً الفرض وان یکونا سمکین لا یبدوا بشرة من تحتها-----{2}

”جو محل فرض (پاؤں کا وہ حصہ جس کا دھونا فرض ہے اس) کو ڈھانپ لیں اور گاڑھی اور موٹی ہوں کہ ان کے نیچے سے پاؤں کی کھال نظر نہ آئے۔“

جراب پر مسح اور قرآن مجید سے استدلال

جرابوں پر مسح کے جواز کی اصل قرآن مجید میں آیت وضو میں مسح کے عموم

سے ثابت ہو رہی ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے و امسحوا برؤسکم وارجلکم

{1} المسح علی الجورین جمال الدین قاسمی ص 70 {2} منہاج المسلم ص 180

ارجلکم میں قرأت جر کی صورت میں اس کا عطف رؤسکم پر ہو تو ظاہر پاؤں کا مسح کرنا ہی فرض ثابت ہوتا ہے اور یہ قرأت حضرت ابن عباس، حضرت انس، حضرت عکرمہ، امام شعبی، امام جعفر صادق اور دیگر ائمہ اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم سے مروی ہے ان حضرات کے مذہب پر آ یہ مبارکہ کا معنی اور مفہوم یہ ہوگا کہ پاؤں پر بلا واسطہ یا ان پر پہنے ہوئے موزوں جرابوں یا انہیں گرم رکھنے والے لفافوں پر مسح کرنا واجب ہے اور یہ وجوب قرأت جر کا مفاد ہے چنانچہ یہ آیت سنت رسول ﷺ کا بھی ماخذ قرار دی جا رہی ہے۔ جبکہ جمہور علماء کے نزدیک قرأت نصب کی صورت میں پاؤں کا دھونا فرض ہے یہ اختلاف شرح معانی الآثار اور دیگر احادیث کی کتب میں تفصیل سے پڑھا جاسکتا ہے۔

جراب پر مسح اور حدیث سے استدلال

مسح جراب کے جواز پر متعدد احادیث مرفوعہ مروی ہیں یہاں پر صرف دو حدیثوں کا ذکر کیا جا رہا ہے اس حدیث کے عموم اور اطلاق سے جرابوں پر مسح کرنے کا جواز ملتا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ راوی ہیں

حدثنا يحيى بن سعيد عن ثور عن راشد بن سعد عن ثوبان رضي الله عنهم قال بعث رسول الله ﷺ سرية فأصابهم البرد فلما قدموا على النبي ﷺ شكوا إليه ما أصابهم من البرد فامرهم أن يمسحوا على العصائب والتساخين-- {1}

{1} سنن ابوداؤد المصنف 275/5 طبع المکتب الاسلامی

”حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک فوجی دستہ روانہ کیا۔ جنہیں دوران جہاد سردی کا سامنا کرنا پڑا جب وہ دستہ واپس آیا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سردی کی شکایت تو آپ نے انہیں پگڑیوں اور پاؤں اور جرابوں کو گرم رکھنے والے موزوں اور جرابوں وغیرہ پر مسح کرنے کا حکم دیا۔“

امام ابن اثیر رحمہ اللہ یہ میں لکھتے ہیں کہ حدیث میں وارد لفظ عصائب سے مراد پگڑیاں ہیں کیونکہ ان کے ساتھ ہی سر کو باندھا جاتا ہے اور تساخین سے مراد موزے جرابیں یا ان کی مثل ہر وہ چیز جس سے پاؤں کو گرم رکھا جاتا ہے اس ارشاد نبوی ﷺ سے دین میں رکھے ہوئے اس یُسْر (آسانی) کی طرف اشارہ ہو رہا ہے جس سے یہ استفادہ کرنا امت مسلمہ کا حق قرار دیا گیا ہے کہ شدید ضرورت اور حرج کے لاحق ہونے پر عزیمت کی جگہ رخصت پر عمل کرنا بھی شارع علیہ السلام کی نظر میں جائز اور مستحسن کام ہے۔

فقہ حنفی اور مسح جراب

مذہب حنفی کے امام اعظم سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے موقف پر بھی جرابوں پر مسح کرنا جائز اور ثابت ہے مگر شروط کے طور پر کہ وہ مجلد ہوں جن کے اوپر نیچے چمڑا لگا ہوا ہو یا منقل جن کے صرف نیچے چمڑا لگا ہوا ہو اس کے علاوہ آپ کسی قسم کے جرابوں پر مسح کرنے کے قائل نہ تھے جب کہ آپ کے دور حیات میں آپ کے معروف اور قریب تر تلامذہ امام ابو یوسف متوفی 182ھ اور امام محمد شیبانی متوفی 189ھ چمڑے کے علاوہ ان موٹی جرابوں پر بھی مسح کے قائل تھے۔

جن سے پاؤں کی جلد دکھائی نہ دیتی ہو خواہ وہ کسی بھی مادے سے تیار شدہ ہوں اس مسئلہ پر فقہ حنفی کی مستند کتاب الہدایہ سے اقتباس ملاحظہ ہو شیخ الاسلام ابوالحسن علی بن عبد الجلیل المرغینانی رحمہ اللہ متوفی 593ھ فرماتے ہیں

قَالَ لَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ ثَخِينِينَ لَا شَفَانَ لِمَارُوِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ عَلَى جُورْبِيهِ وَلَٰنَهُ يُمْكِنُ الْمَشْيُ فِيهِ إِذَا كَانَ ثَخِينًا وَهُوَ أَنْ يَسْتَمْسِكَ عَلَى السَّاقِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَرِبَطَ بِشَيْءٍ فَأَشْبَهَ الْخَفَّ وَعَنْهُ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا-----{1}

”امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب جرابیں اتنی موٹی ہوں کہ ان کے اندر سے پاؤں کی کھال دکھائی نہ دے تو ان پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ سے یہ روایت ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی جرابوں پر مسح کیا تھا نیز ان کے موٹے ہونے کی صورت میں ان میں آسانی سے چلنا بھی ممکن ہے اور ان کی موٹائی کی حد یہ ہے کہ وہ کسی چیز سے باندھے بغیر پنڈلی پر ٹھہر سکیں اندریں صورت وہ موزے کی مشابہہ ہوں گی جبکہ امام اعظم رحمہ اللہ سے یہ روایت بھی قطعاً ثابت ہے کہ آپ نے اپنی عمر کے آخری ایام میں ان حضرات کے قول پر رجوع کر لیا تھا اب صاحبین کے قول پر ہی فتویٰ دیا جاتا ہے چنانچہ دور حاضر میں پاؤں کو ہر طرح کی تکلیف اور ضرر سے بچانے اور بالخصوص سرد ممالک میں سردی کے موسم میں انہیں گرم رکھنے کے لیے جس طرح کی جرابیں بنائی اور پہنی جاتی ہیں اگر وہ اتنی موٹی اور گاڑھی ہوں کہ ان سے پاؤں کی جلد

دکھائی نہ دیتی ہو تو رفع حرج اور تحصیل منفعت کے لیے ان پر موزوں کی طرح مسح کرنا دین اسلام میں رکھی ہوئی یُسرو سہولت کے پیش نظر صحیح اور جائز قرار پاتا ہے۔

اخبرنا ابن خزيمة قال حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا سفیان عن ابی قیس الأودی عن حزیل بن شرحبیل عن المغيرة بن شعبه رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ ﷺ توضأ ومسح على الجوربين والنعلين

”حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح فرمایا“-----{1}

اس حدیث کا اسناد صحیح اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں یہ حدیث صحیح ابن خزيمة رقم 198 کے تحت مذکور ہے اسے ابن ابی شیبہ 188/1 احمد بن حنبل 252/4 ابوداؤد 159 ترمذی 99 ابن ماجہ 559 نسائی التھ 493/8 نے بھی تخریج کیا ہے امام ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے نیز اسے امام طحاوی مصری نے شرح معانی الآثار 97/1 امام طبرانی نے 996/20 اور امام ابوبکر بیہقی نے السنن الکبریٰ 283/1 میں حضرت سفیان سے کئی طرق کے ساتھ تخریج کیا ہے امام الدولابی رحمہ اللہ کتاب الکئی والاسماء 181/1 میں حضرت ازرق بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہیں حدیث لاحق ہوا۔

{1} صحیح ابن حبان رقم الحدیث 1338 مطبعہ مؤسسۃ الرسالہ

فغسل وجهه ويديه ومسح على جوربين من صوف فقلت
اتمسح عليهما فقال انهما خفان ولكن من صوف

”تو آپ نے اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے اور اونی جرابوں پر مسح کیا میں نے عرض

کیا آپ ان پر مسح کر رہے ہیں تو آپ نے کہا یہ دونوں موزے ہیں البتہ اونی ہیں“

امام ابن المذر رحمہ اللہ المجموع ج 1 ص 499 میں امام نووی شافعی سے

نقل کرتے ہیں اور علامہ ابن القیم حنبلی تہذیب السنن 121/1 میں رقمطراز ہیں کہ

جرابوں پر مسح نبی کریم ﷺ کے نوصحابہ سے مروی ہے جن کے اسماء گرامی قدر یہ ہیں

حضرت علی المرتضیٰ حضرت عمار بن یاسر

حضرت ابو مسعود انصاری حضرت انس

حضرت عبداللہ بن عمر حضرت البراء

حضرت بلال حضرت عبداللہ بن ابی اوفی

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین

امام ابو داؤد نے ان اسماء میں حضرت ابو امامہ، حضرت عمرو بن حریث

حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا بھی اضافہ کیا ہے۔

یہ سعید بن مسیب، عطاء، حسن بصری، سعید بن جبیر النخعی، اعمش، ثوری

حسن بن صالح، عبداللہ بن مبارک، امام زفر، امام احمد، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام

ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول بھی ہے اس مسئلہ پر ملاحظہ ہو مصنف ابن ابی شیبہ

188/1=189 اور مصنف عبدالرزاق

784/783/774/773/745/781/779/778/777/776/775/7

احسان فی تقریب ابن حبان ص 168۔ مجمع الزوائد رقم حدیث 381 ج 1 ص 582 کتاب الطہارۃ

امام اعظم کے رجوع کی روایت

اور امام الکاسانی رحمہ اللہ متوفی 587ھ

امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کپڑے وغیرہ کی موٹی جرابوں پر مسح کے جواز اور صاحبین کے قول پر آپ کے رجوع کرنے کے سلسلے میں امام ابوبکر کاسانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں

وان كان تخيين لا يجوز عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف و
محمد يجوز وروى عن ابي حنيفة رحمہ اللہ انه رجع الى قولهما في
آخر عمره وذلك انه مسح على جوربيه في مرضه ثم
قال لعواده فعلت ما كنت امنع الناس منه فاستدلوا به
على رجوعه ثم قال احتج ابو يوسف ومحمد بحديث
المغيرة بن شعبة عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح على
الجوربين ولأن الجواز في الخف لرفع الحرج لما يلحقه من
المشقة بالنزع وهذا المعنى موجود في الجورب ----- {1}
”اور اگر جرابیں موٹی ہوں تو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک

ان پر مسح جائز نہیں مگر امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک جائز ہے امام اعظم رحمہ اللہ سے یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپ نے اپنی عمر کے آخری حصہ میں صاحبین کے قول پر رجوع کر لیا تھا کہ آپ نے مرض کی حالت میں اپنی جرابوں پر مسح کیا اور اپنی تیمارداری کرنے والوں سے کہا کہ میں نے وہ کام کیا ہے جس سے میں لوگوں کو منع کیا کرتا تھا آپ کے اس قول سے آپ کے رجوع پر دلیل ملتی ہے پھر امام ابو یوسف اور امام محمد نے جرابوں پر مسح کے جواز کے لیے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے دلیل لی ہے کہ آپ ﷺ نے وضو فرمایا اور اپنی جرابوں پر مسح کیا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ موزے پر مسح کا جائز ہونا رفع حرج اور دفع ضرر کے لیے رکھا گیا ہے کہ اس کے اتارنے سے مشقت اور تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے تو یہ معنی اور علت جرابوں کے اندر بھی موجود ہے۔

روایت رجوع اور امام جلال الدین خوارزمی رحمہ اللہ

فی الکافی قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ عزوجل
اولا لا يجوز المسح علی الثخنين لان مواظبة المشی فیہ
غیر ممکن فصار كالرقیق ولما مرض قال لعواده فعلت
ماكنت منعت عنه فاستدلوا علی رجوعه ویجوز المسح
علی الجوارب اللبدیة وعن ابی حنیفۃ انه
لا يجوز قالوا لو شاهد ابو حنیفۃ رحمہ اللہ صلابتها لافتی

{1} بدائع منافع امام کا سانی باب مسح خفین = مسح علی الجوارب بین القاسمی شامی ص 87

بالجواز وفي زاد الفقهاء والصحيح من المذهب
جواز المسح على الخفاف المتخذة من اللبود التركیة

{1}-----

”کتاب الکافی میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ابتدا میں موٹی اور گاڑھی جرابوں پر مسح کو جائز نہ سمجھتے تھے کہ ان میں لگاتار چلنا ممکن نہیں لہذا یہ باریک جراب کی طرح ہوں گی مگر جب آپ بیمار ہوئے تو آپ نے تیمارداری کے لیے آنے والوں سے کہا کہ میں نے وہی کام کیا جس سے میں منع کرتا تھا آپ کے اس قول سے اہل علم نے آپ کے رجوع سے استدلال کیا ہے نیز نمدہ سے بنی ہوئی جرابوں پر بھی مسح جائز ہے جبکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ایسی جرابوں پر بھی مسح کو جائز نہ سمجھتے تھے مگر اہل علم کا قول ہے کہ اگر امام موصوف رحمہ اللہ نمدہ سے بنی ہوئی جرابوں کی صلابت اور سختی کا مشاہدہ کر لیتے تو ان پر مسح کے جواز کا فتویٰ صادر فرماتے اور زاد الفقہاء میں ہے کہ مذہب صحیح یہ ہے کہ ترکی نمدہ سے بنے ہوئے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے۔“

شمس الائمہ امام سرخسی اور روایت رجوع

ذكر الشيخ الامام شمس الائمة السرخسي رحمة
الله تعالى عليه في شرحه حكى ان ابا حنيفة رحمه الله
مسح على جوربيه في مرضه الذي مات فيه وقال لعواده

الغاية الحديث ص 140 ج 1 طبعه نوريه رضويه كهرپاکستان۔

فعلت ما كنت امنع الناس عنه قال رحمة الله تعالى عليه

استد لوابه على رجوعه الى قولهما-----{1}

”شمس الائمہ شیخ ابوبکر سرہسی رحمہ اللہ متوفی 438ھ اپنی شرح میں

ذکر کرتے ہیں کہ یہ حکایت کی گئی ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دوران مرض جس میں آپ کا وصال ہوا تھا اپنی جرابوں پر مسح فرمایا اور اپنی مزاج پرسی کے لیے آنے والوں سے فرمایا میں نے وہی کام کیا جس سے میں لوگوں کو منع کیا کرتا تھا اس بات سے اہل علم نے دلیل لی ہے کہ امام موصوف نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

مفسر قرآن محدث شام امام القاسمی اور روایت رجوع

لا يخفى عن الرخص الماثورة عن النبي ﷺ هي نعمة عظمت في كل حال وعلى أي حال وانما يظهر تمام نعمة تشريعها في بعض الاحوال مثل رخصة المنسح على الجوربين في ايام البرد و اوقات السفر و حالات المرض او تشقق القدم او قشف الرجلين او تورمهما مما يعرض كما امر النبي ﷺ السرية الذين شكوا اليه ما اصابهم من البرد ان يمسحوا على العصائب والتساخين كما قدمنا و تقدم عن البدائع للكاساني ان ابا حنيفة رضي الله تعالى عنه رجع الى قول ابي يوسف ومحمد في مسح على الجوربين

{1} المحیط البرہانی ج 1 ص 344 طبعہ مجلس علمی کراچی پاکستان

فی آخر عمره ورجوع ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من فضله وانصافه وللمجہتدین من تغیر الاجتہاد والرجوع الی ما فیہ قوۃ وسداد ما عرف عنہم اجمعین وعد من مناقبہم ومن اکبر العبر فی ہذہ القصۃ قصۃ رجوع الامام ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ ----- {1}

”یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ اسلامی شریعت میں جو رخصتیں نبی اکرم ﷺ سے منقول ہیں وہ ہر حال میں نعمت عظمیٰ ہیں ان کی تشریح کی حکمت اور نعمت ہونے کا پورا اظہار بعض احوال میں ہی ہوتا ہے مثلاً جرابوں مسح کی رخصت کی نعمت کا پورا احساس اوقات سفر، سردی کے ایام، پاؤں کے پھٹنے سوجنے اور حالات مرض میں ہی ہوتا ہے جیسا کہ نبی اکرم ﷺ نے اس فوجی دستے کو جس نے سردی لگنے کی شکایت کی تھی پکڑیوں اور جرابوں پر مسح کرنے کا حکم دیا تھا بدائع صنائع میں امام کا سانی سے نقل کیا جا چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے آخر عمر میں جرابوں پر مسح فرما کر امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر رجوع کر لیا تھا آپ نے حالت مرض میں اپنی جرابوں پر مسح کیا اور اپنی عیادت کے لیے آنے والوں سے کہا پہلے میں اس عمل سے لوگوں کو منع کیا کرتا تھا اس فقرے سے آپ کا رجوع ثابت ہوتا ہے امام اعظم موصوف رحمہ اللہ کا رجوع کرنا جہاں آپ کے فضل وانصاف کا عکاس ہے وہاں مجتہدین کرام کے اجتہاد کے تغیر و تبدل ہونے کا بھی بین ثبوت ہے۔ جس میں زیادہ قوت

{1} المسح علی الجورین بحال الدین قاضی ص 94 طبعہ مصباح القرآن ساہیوال پاکستان۔

اور اصابت پائی جائے اس کی طرف رجوع کرنا ائمہ اجتہاد سے معروف و منقول ہے اور اس چیز کو ان حضرات کے مناقب و محاسن سے شمار کیا گیا ہے اس سلسلے میں ایک بڑی عبرت امام موصوف علیہ الرحمۃ کا مسح جراب کے مسئلہ پر رجوع کا قصہ بھی بیان ہے

مفسر قرآن ڈاکٹر وہبہ زحیلی شامی اور مسح جراب

انہ رجع الی قول صاحبین فی آخر عمرہ ومسح علی جوربیہ فی مرضہ وقال لعودۃ فعلت مامنعت فاستدلوا بہ علی رجوعہ وقال الصحابان وعلی رأیہما الفتوی فی المذہب الحنفی یجوز المسح علی الجوربین اذا کان تخینین لایشفان (لا یری ماورأہما) لأن النبی ﷺ مسح علی جوربیہ ولانہ یمکن المشی فی الجورب اذا کان تخینا کجوارب الصوف الیوم بہ تبیین أن المفتی بہ عند الحنفیۃ جواز المسح علی الجواربین التخینین بحیث یمکن المشی علیہا فرسخا کثر ویتثبت علی الساق بنفسہ ولا یری ماتحتہ ولا یشف {1}-----

”امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنی آخر عمر میں صاحبین کے قول پر رجوع فرمایا تھا اور حالت مرض میں اپنی جرابوں پر مسح کیا تھا اور اپنی تیمارداری کے لیے آنے والوں سے کہا کہ میں اس فعل سے منع کرتا تھا اس سے آپ کے رجوع پر دلیل لائی جاتی ہے صاحبین

{1} الفقہ السامی وراؤد ج 1 ص 497 طبعہ دار الفکر دمشق

کا قول ہے اور اسی پر مذہب حنفی میں فتویٰ دیا جاتا ہے کہ جب جرابیں موٹی ہوں اور نیچے سے پاؤں دکھائی نہ دیتا ہو تو ان پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی جرابوں پر مسح فرمایا ہے نیز موٹی جراب پہن کر چلنا بھی ممکن ہے جیسا کہ آجکل ان سے بنائی جانے والی جرابوں میں یہ خاصیت موجود ہے اس سے ظاہر ہوا کہ حنفیوں کے نزدیک مفتی بہ یہ ہے کہ جب جرابیں اتنی موٹی ہوں کہ ان میں فرسخ تین میل کا فاصلہ یا اس سے زیادہ تک چلنا ممکن ہو سکے اور وہ پنڈلی پر ٹھہر سکیں اور ان کے نیچے سے پاؤں کی جلد دکھائی نہ دیتی ہو تو ان پر مسح کیا جاسکتا ہے۔

فقہ الاحناف شیخ سعد الصاغر جی شامی اور مسح جراب

ویجوز المسح علی الجوربین الثخینین اذا کان لایشفان
وهو قول ابی یوسف ومحمد والیہ رجع الامام وعلیہ
الفتویٰ لما روی المغیرة من شبعة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال توضا النبی ﷺ ومسح علی الجوربین والنعلین قال
الخطابی قوله والنعلین هو ان یکون قد لبس النعلین فوق
الجوربین وقد أجاز المسح علی الجوربین جماعة من
السلف وذهب الیہ نفر من فقہاء لامصار منهم سفیان
الثوری واحمد واسحاق فالجوارب الرقیقة لا یصح المسح
علیہا لان الجورب فی عرف السلف ما کان متخذ اللد
وتسخین الرجلین وهو الثخین المتخذ من

الصوف-----{1}

”موٹی جرابوں پر مسح جائز ہے جب ان کے نیچے سے پاؤں کی کھال دکھائی نہ دیتی ہو یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے اور اسی قول پر امام اعظم رحمہ اللہ کا رجوع بھی ثابت ہے اور اسی قول پر فتویٰ بھی ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رحمہ اللہ راوی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا امام خطاب فرماتے ہیں نعلین کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے جرابوں کے اوپر نعلین پہن رکھی تھیں جرابوں پر مسح کو اسلاف کی ایک جماعت نے جائز قرار دیا ہے اور معروف شہروں کے کچھ فقہاء کا بھی یہ مذہب ہے مثلاً سفیان ثوری احمد بن حنبل اور حضرت اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ مگر باریک جرابوں پر مسح جائز نہیں کیونکہ سلف صالحین کے عرف اور اصطلاح میں جراب کا مطلب یہ ہے جو پاؤں گرم رکھنے کے لیے بنائی گئی ہو وہ اون سے بنی ہوئی موٹی جراب ہی ہو سکتی ہے۔“

خلاصہء بحث مذکور

انسان کی حقیقی فلاح و نجات اور اس کی ابدی راحت و سعادت کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسلامی شریعت میں اتنی وسعت و برکت اور یُسرو سہولت رکھی ہے کہ ہر دور کا انسان اس سے انتفاع کر کے اپنی حقیقی منزل سے ہمکنار ہو سکتا ہے کیونکہ اسلامی شریعت کا دائرہ کسی زمانے یا کسی ملک و قوم تک محدود نہیں اسلامی شریعت قیامت تک آنے

{1} الفقہ الحنفی وادلہ شیخ الصاغر جی شامی ج 1 ص 97

والے انسانوں کے لیے ہے دنیا کے جس براعظم اور جس ملک اور خطہ میں بھی مسلمان موجود ہیں ان کے لیے اسلامی شریعت لازم العمل ہے اسلامی شریعت کی یہی ہمہ گیری اور زمانی و مکانی وسعت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ اس میں ہر طرح کے حالات سے نبرد آزما ہونے اور تیزی سے بدلتے ہوئے حالات میں رہنمائی کی صلاحیت ہو بہر حال دور حاضر کے حالات، مسائل اور مشکلات اس بات کے متقاضی ہیں کہ اضطرار، ضرورت، حاجت، رفع حرج اور رفع ضرر کے شرعی اصولوں کی تحقیق اور حد بندی کی جائے کتاب و سنت میں یہ بات بار بار واضح کی گئی ہے کہ دین اسلام میں تنگی نہیں اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے اسلامی قانون کے اندر اسی سُر و سہولت کے پیش نظر شارع علیہ السلام نے وضو میں پاؤں کو ایک خاص وقت تک دھونے کی بجائے ان پر لگے موزوں پر مسح کرنے کی اجازت عطا فرمائی ہے۔ تاکہ امت کو حرج اور ضرر سے بچایا جاسکے اسی طرح آپ ﷺ نے وضو کرتے ہوئے اپنی جرابوں پر بھی مسح فرمایا بلکہ ان پر مسح کرنے کا اپنے صحابہ کو بھی حکم دیا جیسا کہ مسند احمد 277/5 اور سنن ابی داؤد 146 میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ ایک فوجی دستے نے واپسی پر آپ ﷺ سے سرد موسم سے پہنچنے والی تکلیف کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ پگڑیوں اور پاؤں کو گرم رکھنے والے لفافوں پر مسح کریں اس حدیث کا اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک 169/1 میں اسے صحیح قرار دیا ہے امام ذہبی شافعی نے بھی حاکم کی موافقت کی ہے جن لوگوں نے اس حدیث کے راوی راشد بن سعد اور ثوبان کے درمیان

انقطاع سے تعلیل و تنقید کی ہے وہ مردود ہے کیونکہ راشد بن سعد کی تقریباً 18 سال تک حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہم عصری رہی ہے پھر انہیں کسی محدث نے بھی تدلیس کے ساتھ یاد نہیں کیا بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے التاریخ الکبیر 292/3 میں ان کا حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے سماع قطعی قرار دیا ہے اس سلسلے میں نصب الراية 165/1 کا مطالعہ مفید رہے گا۔

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ والی حدیث کے بعد ہم یہ واضح کر چکے ہیں کہ موزوں کی طرح جرابوں پر مسح کرنا 9 سے زائد صحابہ اور بہت سے تابعین اور فقہاء کے قول و عمل سے ثابت ہے پھر جرابوں کا مجلد یا منعل ہونا بھی کوئی شرط نہیں یہ شرط امام اعظم کا پہلا قول تھا جس سے آپ نے رجوع فرمایا اندریں صورت فقہاء احناف کے نزدیک امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق ہی فتویٰ دیا گیا ہے کہ جراب جس مادے (Material) سے بھی تیار کی گئی ہو مگر اتنی موٹی اور گاڑھی ہو کہ اس کے نیچے سے پاؤں کی جلد دکھائی نہ دے تو اسے بھی موزے کی طرح بار بار اتارنے میں حرج اور مشقت ہے اس حاجت اور مشکل کے پائے جانے پر ایسی جرابوں پر بھی مسح کیا جاسکتا ہے یورپی ممالک جہاں عموماً موسم سخت سرد رہتا ہے اور ہر جگہ گرم پانی کا ملنا بھی مشکل ہو جاتا ہے اور ٹھنڈے پانی کے استعمال سے پاؤں کو مختلف قسم کی ضرر اور تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے تو بالخصوص ان حالات اور ممالک میں ایسی جرابوں پر مسح کرنا ائمہ احناف کے نزدیک صاحبین امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر عمل پیرا ہونا عقل و نقل کے عین مطابق ہے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کے لیے محدث شام جمال الدین قاسمی کی عربی کتاب المسح علی الجوربین طبعہ ادارہ مصباح القرآن پاکستان کا مطالعہ انتہائی مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

عبدالرسول منصور الازہری



امیر شرعی کونسل آف برطانیہ قبلہ ازہری صاحب قیام رمضان یعنی
صلوۃ تراویح کی شرعی حیثیت تفصیل سے تحریر فرما کر ممنون کریں اور اللہ جل مجدہ
آپ کے علم اور قلم میں برکات کا نزول فرمائے۔

حافظ منیر احمد صابر ازہری

دوسٹر ٹاؤن برمنگھم

7 رمضان المبارک 1426ھ

ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ

الجواب

صلوۃ تراویح مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال

مذہب شافعی:

امام تقی الدین ابوالحسن السبکی شافعی رحمہ اللہ متوفی 756ھ لکھتے ہیں کہ
امام ابوعلی طبری شافعی نے اپنی مشہور کتاب الايضاح میں قیام رمضان کو سنت
مؤكدہ قرار دیا ہے یونہی امام البندنجی نے الذخیرہ اور امام غزالی رحمہ اللہ نے
احیاء العلوم میں بھی تراویح کو سنت مؤكدا لکھا ہے امام حلیمی شافعی فرماتے ہیں
ذلت صلاته یعنی النبی ﷺ بهم جماعة على ان القيام

فی شهر رمضان یتأكد حتی یدانی الفرائض -----{1}
 نبی اکرم ﷺ کا صحابہ کرام کو یہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھانا اس امر کی دلیل
 ہے کہ ماہ رمضان میں یہ قیام سنت مؤکدہ ہے اور فرائض کے قریب پہنچا ہوا ہے
 چنانچہ امام ابن تلمسانی نے شرح التنبیہ میں امام نووی نے نہایت الاختصار میں صلاة
 ضحیٰ صلاة تہجد کے ساتھ تراویح کو بھی سنت مؤکدہ قرار دیا ہے امام قاضی
 ابوالطیب شافعی فرماتے ہیں کہ تراویح ان نمازوں میں شامل ہے جن کے لئے
 جماعت مسنون ہے بلکہ اس کی جماعت زیادہ مؤکدہ ہے۔

مذہب حنفی:

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس مسئلہ پر تین روایات منقول
 ہیں ان سے ایک روایت یہ ہے جسے صاحب المختار نے ذکر کیا ہے
 روی اسد بن عمرو عن الامام ابی یوسف رضی اللہ
 عنہ قال سئلت ابا حنیفۃ رضی اللہ عنہ عن التراویح
 وما فعلہ عمر رضی اللہ عنہ فقال التراویح سنة
 مؤکدہ ولم یخرجہ عمر من تلقاء نفسه ولم یکن فیہ
 مبتدعا ولم یأمر بہ الا عن اصل لدیہ وعہد من لدن
 رسول اللہ ﷺ ولقد سن عمر رضی اللہ عنہ هذا وجمع

الناس على ابي كعب رضى الله عنه وصلّاها جماعة متواترون فهم عثمان وعلي وابن مسعود وطلحه والعباس وابنه والزبير ومعاذ وأبى وغيرهم من المهاجرين والانصار رضى الله عنهم اجمعين وما رد عليه واحد منهم بل ساعدوه ووافقوه وامروا بذلك

{1}-----

”اسد بن عمرو امام ابو يوسف رحمہ اللہ سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نماز تراویح اور حضرت عمر رحمہ اللہ کے عمل کے بارے سوال کیا تو آپ نے فرمایا تراویح سنت مؤکدہ ہے اسے حضرت عمر رحمہ اللہ نے اپنی طرف سے پیدا کیا اور نہ ہی وہ اس عمل میں کسی بدعت کے مرتکب ہوئے بلکہ اس کے حکم کی بھی ان کے پاس ایک بنیاد تھی اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عمل کا ثبوت ملتا ہے البتہ حضرت عمر رحمہ اللہ نے اس عمل کو مسنون قرار دیتے ہوئے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رحمہ اللہ کی اقتداء میں جمع فرما دیا تھا۔ پھر نماز تراویح کو جن حضرات نے تواتر کے ساتھ پڑھا ان میں چند نام یہ ہیں حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت طلحہ، حضرت عباس، حضرت عبد اللہ ابن عباس، حضرت زبیر، حضرت معاذ اور حضرت ابی بن کعب اور دیگر مهاجرین و انصار

رضوان اللہ علیہم اجمعین ان حضرات سے کسی ایک نے بھی اس عمل کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے اس عمل کی ترویج میں کوشش کی اور اس پر اتفاق ظاہر کیا

عن الحسن عن ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ انه قال
القیام فی شہر رمضان سنة لا ینبغی ترکھا-----{1}

”امام حسن رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا قیام رمضان سنت ہے جس کا ترک کرنا اچھا نہیں امام ابو عبد اللہ السرخسی رحمہ اللہ المبسوط میں حضرت حسن سے راوی ہیں کہ امام موصوف ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے ان التراویح سنة لا يجوز ترکھا تراویح ایسی سنت ہے جس کا ترک کرنا جائز نہیں امام العتابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اما السنن فمنھا التراویح وانھا سنة مؤکدة والجماعة فیہا واجبة-----{2}

”تراویح سنت مؤکدہ میں شامل ہے اور اس کی جماعت واجب ہے امام سرخسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تراویح کی مشروعیت پر تمام امت کا اتفاق ہے اہل قبلہ سے آج تک کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا امام ابو جعفر طحاوی مصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں قیام رمضان واجب علی الکفاۃ لانہم اجمعوا علی انہ لا يجوز للناس تعطیل المساجد عن قیام رمضان-----{3}

{1} فتاویٰ السبکی ج 1 ص 157 {2} جوامع الفقہ کتاب الفضل 3 {3} فتاویٰ السبکی ج 1 ص 157

رمضان کا قیام واجب علی الکفایہ ہے کیونکہ اہل علم نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ قیام رمضان کے سلسلے میں مساجد کو غیر آباد کرنا لوگوں کیلئے جائز نہیں مذہب مالکی:

اہل مدینہ منورہ زادھا اللہ شرفا و کرامۃ کا معمول یہ ہے کہ وہ رمضان المبارک میں انتالیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے ایک مرتبہ امیر مدینہ نے ان رکعات کے کم کرنے کے سلسلے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مشورہ کیا تو آپ نے اسے منع فرما دیا مالکی فقہ کے امام حضرت ابن عبدالبر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قیام رمضان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں میں شامل ہے۔۔۔۔۔{1}

مذہب حنبلی:

شیخ موفق ابن قدامہ رحمہ اللہ اپنی معروف کتاب المغنی میں فرماتے ہیں

صلاة التراویح وہی سنة مؤکدة واول من سنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

”نماز تراویح سنت مؤکدہ ہے سب پہلے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسنون کیا تھا مذاہب اربعہ کے علاوہ امام لیث بن سعد مصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر تمام لوگ اپنے اہل و عیال سمیت اپنے گھروں میں قیام رمضان کریں اور مسجد کو ترک

کردیں کہ وہاں کوئی بھی یہ عمل نہ کرے تو ایسا کرنا قطعاً مناسب نہیں بلکہ ان کے لیے ضروری ہے کہ وہ گھروں سے نکل کر مسجدوں میں قیام رمضان کریں کیونکہ مسجد میں قیام رمضان کو ترک کرنا کسی صورت میں جائز نہیں۔۔۔۔۔ {1}

وہ احادیث و آثار جن سے علماء نے استناد کیا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه متفق عليه

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس نے ایمان اور اللہ تعالیٰ سے اجر کی امید رکھتے ہوئے رمضان کا قیام کیا اس کے پہلے صغیرہ گناہ معاف کر دیے گئے“

وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ خرج فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اكثر منهم فصلوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فكثر اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله ﷺ فصلوا بصلاته فلما كان الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهله حتى خرج لصلاة

الصباح فلما مضى الوتر اقبل على الناس فتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يخف على مكانكم ولكنى خشيت ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفى رسول الله ﷺ والامر على ذالك ----- {1}

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کاشانہ رحمت سے باہر آ کر مسجد میں نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی صبح ہوئی تو اہل مدینہ میں یہ بات پھیل گئی اور پہلی رات سے بھی زیادہ لوگ جمع ہو گئے اور انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر جب صبح یہ بات عام ہوئی تو تیسری رات مسجد میں نمازیوں کی کثیر تعداد جمع ہو گئی اور انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور جب چوتھی رات ہوئی تو مسجد نبوی نمازیوں سے کچھ کچھ بھر گئی حتیٰ کہ آپ ﷺ صبح کی نماز کے لئے باہر تشریف لائے اور وتر ادا کرنے کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی شہادت دینے کے بعد فرمایا اما بعد مجھ پر تمہاری حاضری کوئی ڈھکی چھپی بات نہ تھی لیکن مجھے یہ خطرہ لاحق ہوا کہ یہ نماز تم پر فرض نہ ہو جائے اور تم اس کی ادائیگی سے عاجز و قاصر ہو جاؤ چنانچہ آپ ﷺ وصال فرما گئے اور معاملہ اسی طرح رہا

عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال صمنا مع رسول اللہ ﷺ

رمضان فلم یقم بنا شیئا من الشهر حتی بقی سبع فقام بنا حتی ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم یقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتی ذهب شطر الليل فقلت یا رسول الله ﷺ لو نقلتنا هذه الليلة قال فقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتی ینصرف حسب له قیام ليلة فلما كانت الرابعة لم یقم بنا فلما كانت الثالثة جمع اهله ونسائه والناس فقام بنا حتی خشینا ان یفوت الفلاح قلت وما الفلاح قال السحور ثم لم یقم

بنا بقية الشهر-----{1}

” حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رمضان المبارک میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روزہ رکھا تو آپ ﷺ نے ہمیں ماہ صیام میں نماز تراویح نہ پڑھائی حتیٰ کہ جب سات راتیں رہ گئیں تو آپ ﷺ نے ہمیں قیام رمضان سے مشرف فرمایا یہاں تک کہ رات کا تہائی حصہ گزر گیا پھر جب چھٹی رات آئی تو آپ نے ہمارے ساتھ قیام نہ فرمایا جب پانچویں رات ہوئی اور آپ تشریف فرما ہوئے حتیٰ کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر آپ ہمیں اس رات کے قیام سے نواز دیں تو عنایت ہوگی آپ نے ارشاد فرمایا جب

{1} ابوداؤد، سنن ترمذی

بندہ اپنے امام کے ساتھ نماز ادا کر کے پھرتا ہے تو اس کے لئے رات کا قیام لکھ دیا جاتا ہے چوتھی رات بھی آپ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا جب تیسری رات آئی تو آپ نے اپنے گھر والوں، ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن اور لوگوں کو جمع کیا اور ہمارے ساتھ قیام کیا حتیٰ کہ ہمیں خطرہ ہوا کہ کہیں ہم سے فلاح فوت نہ ہو جائے میں نے (حدیث کا راوی) آپ سے عرض کیا فلاح کیا ہے آپ نے فرمایا سحری کا طعام اس کے بعد باقی مہینہ پھر آپ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان الناس یصلون فی المسجد فی رمضان باللیل اوزاعا یكون مع الرجل ای شیء من القرآن النفر الخمسة او السبعة او اقل من ذالک او اکثر فیصلون بصلاته قالت فامرني رسول الله ﷺ ان انصب حصيرا علی باب حجرتي ففعلت فخرج اليهم بعد ان صلی العشاء الاخرة فاجتمع اليه فی المسجد فصلی بهم-----{1}

”سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ماہ رمضان کی راتوں میں لوگ الگ الگ مسجد نبوی میں نماز پڑھا کرتے تھے جس شخص کے پاس جتنا بھی قرآن ہوتا اس کی اقتداء میں پانچ سات یا اس کم

{1} مسند احمد بن حنبل، فتاویٰ السبکی ج 1 ص 157

وبیش لوگ کھڑے ہو جاتے آپ فرماتی ہیں مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ میں اپنے حجرے کے دروازے پر چٹائی سے پردہ بنادوں میں نے حکم کی تعمیل کی اور آپ عشاء کے بعد والی نماز پڑھ کر لوگوں کی طرف تشریف لے گئے اور مسجد میں موجود لوگ آپ کے پاس حاضر ہوئے اور آپ نے انہیں نماز پڑھائی۔

عن عطاء ان القیام کان علی عهد رسول اللہ ﷺ فی رمضان یقوم الرجل والنفر کذا لک ہنا والنفر والرجل فکان عمر رضی اللہ عنہ اول من جمع الناس علی قاری-----{1}

”حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عہد نبوی ﷺ میں رمضان المبارک کے قیام کی صورت یہ تھی کہ ایک شخص اور اس کے ساتھ چند اشخاص قیام کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کو ایک قاری کی اقتداء میں جمع کر دیا۔

حضرت عبد الرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی اکرم

ﷺ نے ماہ رمضان کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا

شہر کتب اللہ علیکم صیامہ وسننت قیامہ ----{2}

”اس ماہ کے روزے اللہ تعالیٰ نے تم پر فرض کیے اور میں نے تمہارے لیے اس کا

{1} مصنف عبد الرزاق {2} سنن ابن ماجہ

قیام مسنون کر دیا“

عن عبد الرحمن بن عبد رضى الله عنه قال
خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة في
رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون
يصلى الرجل بنفسه ويصلى الرجل فيصلى بصلاته
الرهط فقال عمر رضى الله عنه انى ارى لو جمعت
هؤلاء على قارى واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم
على ابي بن كعب رضى الله عنه-----{1}

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت عبدالرحمان بن عبد اللہ سے راوی ہیں آپ
فرماتے ہیں میں ماہ صیام کی ایک رات میں حضرت عمرؓ کے ساتھ مسجد نبوی
میں پہنچا تو کیا دیکھا کہ لوگ متفرق طور پر نماز تراویح پڑھ رہے تھے کوئی شخص اکیلا
اپنے لئے پڑھ رہا تھا اور کسی شخص کے ساتھ اس کے چند ساتھی شریک نماز تھے
حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے یہ بات اچھی لگ رہی ہے کہ میں ان تمام لوگوں کو
ایک قاری پر جمع کر دوں چنانچہ آپ نے اس امر کا عزم کر کے انہیں حضرت ابی
بن کعب رضی اللہ عنہ پر جمع کر دیا“

عظیم محدث امام ابن عبدالبر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نماز تراویح کو

حضرت عمرؓ نے مسنون نہیں کیا بلکہ اس کے بانی تو خود رسول اللہ ﷺ ہیں اور حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ پر وہی راستہ اختیار کیا جو خود رسول اللہ ﷺ کو محبوب و مرغوب تھا اس پر آپ ﷺ نے دوام سے صرف اس لیے منع کیا کہ کہیں امت پر یہ فرض نہ کر دی جائے بے شک آپ اہل ایمان پر رحیم کریم ہیں آپ نے یہ عمل خود رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا اور آپ ﷺ کے وصال شریف کے بعد انہیں اس امر کا یقین ہو گیا کہ اب فرائض کے اندر کوئی کمی یا اضافہ نہیں ہو سکتا تو آپ نے اس نماز کی اقامت اور لوگوں کو اس کی ادائیگی کا حکم دیا نماز تراویح کو اس انداز سے پڑھنے کا فرمان 14ھ کو جاری ہوا یہ فضل و اعزاز اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کے لئے ہی ذخیرہ کر رکھا تھا حضرت ابو بکر صدیقؓ جو ان سے افضل و اعلیٰ تھے انہیں بھی اس کا الہام نہ فرمایا خود حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے اس عمل کو بنظر استحسان دیکھا کرے تھے آپ اس عمل کی تحسین فرماتے ہوئے کہا کرتے تھے نور شهر الصوم عمر حضرت عمرؓ نے ماہ صیام کو منور کر دیا آپ کے فرزند حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه - {1}

”اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان اور دل پر حق رکھ دیا ہے“

امام ابوالحسن تقی الدین السبکی ان احادیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد

نتیجہ فرماتے ہیں کہ حدیث ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ تین راتیں یا تین سے زائد راتوں میں رسول اللہ ﷺ کا نماز تراویح پڑھانا اور اس کے لئے اپنے اہل وازواج اور لوگوں کو جمع کرنا تراویح کی سنیت پر بین دلیل ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں آپ کی مسجد نبوی تشریف آوری سے پہلے یہ عمل کرنا حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے ظاہر ہوتا ہے پھر نبی اکرم ﷺ کا قیام رمضان کی ترغیب دینا اور لوگوں کا آپ کی بقیہ حیات میں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ابتدائی زمانہ خلافت میں اجتماعی یا انفرادی طور پر اس عمل کو دوام بخشا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لوگوں کو ایک قاری پر جمع کرنا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس عمل سے اتفاق کرنا امت مسلمہ کا یہ وہ اجتماعی فیصلہ ہے جو تواتر کے ساتھ تمام ادوار و امصار میں جاری و قائم رہا ہے اس بحث کے خاتمہ پر امام السبکی رحمہ اللہ یوں رقمطراز ہیں

ولا ينكر احد منهم انه يثاب على فعلها وانها مطلوبة
 من جهة الشارع ومندوب اليها ومرغب فيها وهذا هو
 الذى يفهمه العالى من السنة واما التاكيد فدرجاته
 متفاوتة اعلاها ما قرب من الفرائض قربا لا واسطة
 بينهما وادناها ما يرقى عن درجة النقل المطلق وبين
 ذلك مراتب متعددة ويستدل على التاكيد باهتمام

الشارع به واقامة الجماعة فيه ملازمة النبي ﷺ له
وتفضيله على غيره وبكونه شعارا ظاهرا كل واحد من
هذه الخصال يدل على التاكيد ----- {1}

کوئی عالم بھی اس بات سے انکار نہیں کرتا کہ صلاۃ تراویح کے ادا کرنے پر اجر و ثواب سے نوازا جاتا ہے یہ نماز شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب سے مطلوب ہے اس کی طرف رغبت دلائی گئی ہے اور اس کی طرف دعوت بھی دی گئی ہے اور سنت کا یہی وہ مفہوم ہے جسے عام آدمی نے سمجھا ہے اور جہاں تک اس کی تاکید کا تعلق ہے تو تاکید کے مختلف درجات ہیں اس کا اعلیٰ درجہ تو وہ ہے جو فرائض کے قریب ہے یہاں تک کہ ان کے درمیان کوئی واسطہ ہے ہی نہیں اور اس کا ادنیٰ درجہ بھی مطلق نفل کے درجے سے اونچا ہے پھر ان کے درمیان بھی متعدد درجات ہیں صلاۃ تراویح کے مؤکدہ ہونے پر استدلال بایں طور بھی کیا جاتا ہے کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا اہتمام کیا اس کی جماعت کو قائم فرمایا اسے اپنے لئے کیا ہے اور دیگر نماز نفل پر اس کو فضیلت دی اور پھر یہ ایک واضح اسلامی شعار بھی ہے تو یہ سب خصائل اسکی تاکید پر بین دلیل ہیں۔

معنی حدیث میں کج فہمی کی ایک مثال

عصر حاضر میں وہ لوگ جو علم حدیث سے دور کا بھی واسطہ نہیں رکھتے وہ

کچھ احادیث رسول اللہ ﷺ کا ظاہری ترجمہ کر کے خود بھی گمراہ ہوئے اور سادہ لوح مسلمانوں کو بھی گمراہ کرنے کی سعی جاری رکھے ہوئے ہیں یہ خطرناک طرز فکر عجم کے علاوہ عرب میں بھی سرايت کرتی نظر آ رہی ہے اس مسئلہ پر شیخ طاہر الحامدی امین عام لجنۃ علیا دعوت اسلامیۃ القاہرہ کی ایمان افروز گفتگو ہدیہ قارئین کی جا رہی ہے

اقول هذا بسبب ما تجرأ به صبي من هؤلاء الصبية قال انه يترك سنة صلاة الضحى في بعض ايامه عامدا حتى لا تفرض ولا تشبه بالفرض بنس ما قال وبئست الدعوى الشيطانية الماكرة فقد توهم الصبي انه مشرع وان فعله ومداومته عليه يمكن ان تجعل فرضا-----{1}

”میری اس کلام کا سبب یہ ہے کہ ایک چھوکرے نے بڑی جرأت اور بے باکی سے یہ کہا ہے کہ وہ بعض دنوں میں چاشت کے نفل اس لئے چھوڑ دیتا ہے کہ وہ فرض یا فرض کے مشابہ نہ ہو جائیں اس نے یہ بات بہت بری کہہ ڈالی اور مکر و فریب میں ڈوبا ہوا یہ شیطانی دعویٰ بھی انتہائی افسوسناک ہے اس چھوکرے کو یہ وہم ہوا کہ وہ مشرع (شریعت بنانے والا) ہے اور اس کا یہ فعل اور اس کی اس پر

مداومت ممکن ہے اس عمل کو فرض نہ بنادے اس خوف سے وہ اس عمل کو بعض ایام میں عمداً ترک کر دیتا ہے بہر حال سلسلہ وحی کے منقطع ہو جانے کے بعد اب ہمارا کوئی عمل بھی ہو وہ سنت کو فرض میں تبدیل نہیں کر سکتا آپ ﷺ کے فرمان مبارک انی خشیت ان تفرض علیکم ”بے شک مجھے ڈر ہوا کہ یہ صلاۃ تراویح تم پر فرض کر دی جائے“ یہ صرف آپ ﷺ کی ذات والا صفات سے تعلق رکھتا ہے کہ آپ ﷺ کا کسی عمل پر مداومت فرمانا اس عمل کے فرض ہونے کا اشارہ کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ آپ کے مداومت کردہ عمل کو فرض کر سکتا ہے

حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا پر امام طاہر الحامدی کا تبصرہ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت بسلسلہ صلاۃ تراویح پر تبصرہ کرتے ہوئے شیخ طاہر الحامدی مدظلہ العالی رقمطراز ہیں کہ آج جس کیفیت پر ہم صلاۃ تراویح پڑھتے ہیں آپ ﷺ نے اس انداز و کیفیت سے یہ نماز پڑھی تھی اس حدیث مبارک سے چند فوائد حاصل ہوئے ہیں جن کا تذکرہ درج ذیل ہے

1- آپ ﷺ اس نماز کی ادائیگی کے لئے رمضان المبارک کی پہلی رات میں حجرہ مقدسہ سے باہر تشریف نہیں لائے تھے جب کہ حدیث مبارک کی عبارت سے یہ بات واضح ہو رہی ہے

2- اس مقصد کے لئے آپ ﷺ کا گھر سے باہر آنا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو معلوم نہ تھا جب کہ سیدہ رضی اللہ عنہا کا قول فاصبح

الناس فتحدثوا ”جب صبح ہوئی تو لوگوں میں یہ بات عام ہو گئی“

اس کی شہادت دے رہا ہے۔

3۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا دوسری تیسری رات مسجد میں حاضر ہونا اور ہر رات میں تعداد کا اضافہ کرنا بھی اس امر کی دلیل ہے کہ صلاۃ تراویح کی یہ ہیئت و صورت معلوم نہ تھی جس پر آج ہم عمل پیرا ہیں فاجتمع اکثر منهم اور فكثر اهل المسجد في الليلة الثالثة کے کلمات سے بھی بات روشن ہو رہی ہے۔

4۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مسجد نبوی بھر جانے کے باوجود آپ ﷺ اس نماز کی ادائیگی کے لئے باہر تشریف نہ لائے۔

5۔ لم يخف على مكانكم مجھ پر تمہاری موجودگی مخفی نہ تھی سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو ان کا اجتماع معلوم تھا اس کے باوجود آپ ﷺ باہر تشریف نہ لائے۔

6۔ آپ ﷺ کے باہر تشریف نہ لانے کا سبب یہ تھا کہ اس بات کا ڈر تھا کہ ہم پر یہ نماز فرض کر دی جائے گی اور ہم اس کی ادائیگی سے عاجز ہوں گے جب کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے خشيت ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها

7۔ ہم یہ بات تاکید و واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا کسی فعل

پر مداومت و ہمیشہ اور لگا تار کرتے رہنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ فرض ہے مگر یہ صرف آپ ﷺ کی ذات کے ساتھ ہی خاص ہے کسی دوسرے انسان کو یہ اعزاز و مقام حاصل نہیں۔

8۔ اس حدیث کے الفاظ سے آپ ﷺ کی تراویح کی رکعتوں کی تعداد کا کوئی ذکر نہیں کہ آپ ﷺ نے ان راتوں میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جو نماز تراویح پڑھائی وہ کتنی رکعتوں پر مشتمل تھی یہ حدیث اس لئے خاموش ہے۔

9۔ صلاۃ تراویح کا یہ انداز لوگوں کا فرداً فرداً یا متعددائمہ کے پیچھے نماز تراویح پڑھنا آپ ﷺ کے وصال شریف تک بلکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اوّل دور تک قائم رہا۔-----{1}

امام بخاری اور دیگر محدثین عبد الرحمان بن عبد القادر رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں آپ فرماتے ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی رفاقت میں دوران ماہ صیام مسجد نبوی میں حاضر ہوا تو لوگ متفرق طور پر نماز تراویح پڑھ رہے تھے کوئی تو اکیلا اپنے لیے پڑھ رہا تھا اور کسی کی نماز کی پیروی میں کچھ لوگ یہ نماز پڑھے جارہے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

انی لو جمعت هؤلاء علی قاری واحد لکان افضل ثم عزم فجمعهم علی ابی بن کعب ثم خرجت معہ لیلة اخری

والناس يصلون بصلاة قاريهم فقال عمر رضي الله عنه

نعم البدعة وفي رواية نعمت البدعة هذه ----- {1}

بے شک میرے فکر و خیال میں آرہی ہے کہ اگر میں ان لوگوں کو ایک ہی قاری پر جمع کر دوں تو یہ احسن و افضل ہوگا پھر آپ ﷺ اس بات پر عزم بالجزم کر کے انہیں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پر جمع کر دیا پھر ایک رات میں آپ ﷺ کے ساتھ مسجد میں حاضر ہوا تو لوگ ایک ہی قاری کی اقتداء میں یہ نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بدعت دین میں نئی رسم کتنی اچھی ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ یہ بدعت کتنی اچھی ہے

البدعة اور امام احمد قسطلانی علیہ الرحمۃ

نعمت البدعة هذه سماها بدعة لانه ﷺ لم يسن لهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن صديق رضي الله عنه ولا اول الليل ولا في كل ليلة ولا هذه العدد وهي اى البدعة خمسة واجبة ومندوبة ومحرمه ومكروهه ومباحة حديث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص وقد رغب فيها عمر رضي الله عنه بقوله نعم البدعة وهي اى نعم ... كلمة تجمع المحاسن كلها كما ان بنس

{1} فتح الباری شرح البخاری حدیث رقم 2010

تجمع المساوی کلھا و قیام رمضان لیس بدعة لانه ﷺ
 قال اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر رضی اللہ
 عنہما و اذا اجتمع الصحابة مع عمر رضی اللہ عنہ
 علی ذالک زال عند اسم البدعة والفرقة التي ینامون
 نہا افضل من التي یقومون یرید آخر اللیل فهذا
 التصریح منه بافضلیة صلاة اول اللیل علی آخره
 لکنہ لیس فیہ ان فعلھا فرادی افضل من التجمع

{1}-----

”یہ کتنی اچھی بدعت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو بدعت کا نام دیا کیونکہ نبی اکرم
 ﷺ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے لئے اس نماز کے اجتماع کو مسنون نہیں
 فرمایا تھا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بھی یہ نماز اس شکل
 و صورت پر نہ تھی پھر ماہ رمضان کی پہلی رات اور نہ ہی اس کی ہر رات او نہ ہی اس
 تعداد رکعات سے ادا کی جاتی تھی اور بدعت پانچ قسم کی ہے

1۔ واجب 2۔ مستحب 3۔ محرم 4۔ مکروہ 5۔ مباح

حدیث کل بدعة ضلالة ”ہر نئی رسم گمراہی ہے“ یہ عام مخصوص سے
 تعلق رکھتی ہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے قول نعم البدعة سے اس نماز میں

{1} ارشاد الساری شرح صحیح بخاری ج 3 ص 485، مجلۃ الازہر شوال المکرم 1426ھ

رغبت دلائی ہے اور نعم یہ ایک ایسا کلمہ ہے جو تمام خوبیوں کا جامع ہے جیسا کہ بس وہ کلمہ ہے جو تمام برائیوں کا جامع ہے نیز قیام رمضان بدعت نہیں ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے میرے بعد حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء کرو اور جب دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی اس عمل پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ متفق ہو گئے تو اس سے بدعت کا نام ہی ختم ہو گیا اور وہ جماعت جو اسے ادا کر کے سوتی ہے وہ اس جماعت سے افضل ہے جو اسے رات کے آخری حصے میں ادا کرنا چاہتی ہے جیسا کہ آپ ﷺ کے فرمان سے یہ بات واضح ہے کہ رات کے اول حصہ میں نماز تراویح ادا کرنا افضل ہے جبکہ آپ ﷺ کے قول سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نماز تراویح کو فرداً فرداً پڑھنا جماعت کے ساتھ پڑھنے سے افضل ہے

امام ابن حجر رحمہ اللہ اور معنی نعم البدعة

فی بعض الروایات نعمت البدعة بزيادة التاء
والبدعة اصلها ما اخذت على غير مثال سابق وتطلق
فی الشرع فی مقابل السنة فتكون مذمومة والتحقيق
انها ان كانت مما تدرج تحت مستحسن فی الشرع
فهی حسنة وان كانت مما تدرج تحت مستقبح فی
الشرع فهی مستقبحه والا فهی فی قسم المباح وقد

تتقسم الى الاحكام الخمسة ----- {1}

”بعض روایات میں تاء کے اضافہ کے ساتھ نعمت البدعة کا کلمہ وارد ہوا ہے بدعت کا اصل معنی بغیر کسی سابقہ نمونہ کے بنی ہوئی چیز ہے مگر شریعت میں سنت کے مخالف عمل پر بولی جاتی ہے اس لئے وہ مذموم کہلاتی ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اگر تو وہ شریعت میں کسی مستحسنہ (اچھا سمجھا ہوا ہو) کے ضمن میں آتی ہے تو وہ بدعت حسنہ ہے اگر وہ شریعت میں کسی مستقبح (برا جانا ہوا کام) کے تحت آتی ہو تو وہ بدعت قبیحہ ہے ورنہ وہ کام مباح قرار پاتا ہے اور بدعت کی پانچ اقسام ہیں۔“

عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈیچ برطانیہ



حضرت قبلہ استاذی المکرم علامہ ازہری دامت برکاتہم العالیہ عرض خدمت ہے کہ علم نافع کو ظاہر و باطن کی طرف تقسیم کرنا کہاں تک صحیح اور ثابت ہے اور وہ کون سا علم باطن ہے جو اسلامی تصوف کی اساس ہے براہ کرم تفصیل سے بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہوں اللہ تعالیٰ آپ کا حامی و ناصر ہو۔

محمد بلال قادری مصباحی

برمنگھم برطانیہ

15 ذوالحجہ 1425ھ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

علم نافع کو ظاہر و باطن کی طرف تقسیم کرنا عقلاً و نقلاً صحیح اور درست قرار دیا گیا ہے ذیل میں معروف محدث فقیہ اور عظیم المرتبت صوفی امام السراج الطوسی رحمہ اللہ کی کتاب للمع سے اقتباس پیش خدمت ہے آپ فن تصوف کی بلند پایہ کتاب للمع کے باب اثبات علم الباطن والبیان عن صحة ذالک بالحجة میں فرماتے ہیں۔

أنکرت طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء بها الكتاب والسنة وقالوا لا

معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف فنقول
وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد وهو اسم
واحد يجمع معنيين الرواية والدراية فاذا جمعتهما فهو
علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة
ولا يجوز ان يجرّد القول في العلم انه ظاهر او باطن
لان العلم متى كان في القلب فهو باطن فيه الى ان
يجرى ويظهر على اللسان فاذا جرى على اللسان
فهو ظاهر غير انا نقول ان العلم ظاهر وباطن وهو علم
الشريعة الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة
والباطنة والاعمال الظاهرة كالعمال الجوارح الظاهرة
وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة و
الزكاة والصوم والحج والجهاد وغير ذلك فهذه
العبادات واما الاحكام فالحدود والطلاق والعتاق
والبيوع والفرائض والقصاص وغيرها فهذا كله على
الجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء وهي الجوارح واما
الاعمال الباطنة فكأعمال القلوب وهي المقامات
والاحوال مثل التصديق والايمان واليقين والصدق

والاخلاص والمعرفة والتوكل والمحبة والرضا والذكر

والشكر والانابة والخشية-----{1}

”اہل ظاہر کی ایک جماعت نے انکار کیا ہے ان کا قول یہ ہے کہ ہم تو صرف ظاہری شریعت کا علم ہی پہچانتے ہیں جسے کتاب و سنت نے پیش کیا ہے نیز تمہارے اس قول کو کہ ایک علم باطن اور علم تصوف بھی ہے اس کی کوئی وقعت اور حیثیت نہیں ہے تو ہم جواباً کہتے ہیں وباللہ التوفیق یقیناً علم شریعت ایک ہی ہے اور وہ ایک ایسا اسم ہے جو دو معنوں یعنی روایت اور درایت کا جامع ہے جب ان دو معنوں کو آپ جمع کریں تو اس شریعت کا علم ہے جو ظاہری اور باطنی اعمال کی طرف دعوت دیتی ہے پھر یہ بھی جائز نہیں کہ علم کے متعلق یہ قول کیا جائے کہ وہ ظاہر ہے یا باطن کیونکہ علم جب تک دل میں ہے وہ اس میں باطن ہے جب تک وہ زبان پر جاری اور ظاہر نہ ہو اور جب وہ زبان پر جاری ہو تو وہ ظاہر ہے بانداز دیگر ہم یہ کہتے ہیں کہ علم ظاہر بھی ہے اور باطن بھی اور یہ شریعت کا وہ علم ہے جو اعمال ظاہرہ اور باطنہ کی طرف دعوت دیتا ہے اعمال ظاہرہ جو ظاہری اعضاء کے اعمال ہیں جنہیں عبادات اور احکام کہا جاتا ہے جیسے طہارۃ، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور جہاد وغیر ذالک یہ سب عبادات ہیں حدود و طلاق، عتاق، عقود، بیوع، حصص اور قصاص وغیرہا احکام قرار پاتے ہیں۔ ان ہر دو کا تعلق ظاہری

جوارح یعنی اعضاء سے ہے جہاں تک اعمال باطنہ یعنی اعمال قلوب کا تعلق ہے یہ سب مقامات اور احوال ہیں جیسے تصدیق، ایمان، یقین، صدق، اخلاص، معرفت، توکل، محبت، رضا، ذکر، شکر، انابت، خشیت تقویٰ، مراقبہ، فکر، اعتبار، خوف، رجاء، صبر، قناعت، تسلیم، تفویض، قرب، وجد، وجل، حزن، ندم، حیاء، خجل، تعظیم، اجلال، ہیبت وغیرہا پھر ان میں ظاہری اور باطنی عمل کا ایک علم فقہ بیان، فہم حقیقت اور وجد و ذوق ہے چنانچہ ہر ظاہری اور باطنی عمل کی صحت پر قرآنی آیات نبوی احادیث شاہد اور دال ہیں علمہ من علم وجہلہ من جہل جب ہم علم باطن بولتے ہیں تو اس سے ہم ان اعمال باطنہ کا علم مراد لیتے ہیں جو جارجہ باطنہ یعنی قلب سے تعلق رکھتے ہیں اور جب ہم علم ظاہر کا قول کرتے تو اس سے ہمارا اشارہ ان اعمال ظاہرہ کی طرف ہوتا ہے جو جوارح ظاہرہ یعنی اعضاء سے متعلق ہوتے ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ {1}-----

”اور تمہیں بھر پور دیں اپنی نعمتیں ظاہر اور چھپی“ ظاہری نعمت جو اللہ تعالیٰ نے ظاہر جوارح اعضاء پر انعام کی وہ طاعت و بندگی کا فعل ہے اور باطنی نعمت جو اللہ تعالیٰ نے قلب پر انعام فرمائی وہ احوال و مقامات ہیں جبکہ ظاہر باطن سے اور

باطن ظاہر سے مستغنی اور بے نیاز نہیں نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعِلِمَهُ
الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ

{1}-----

”اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع

لاتے تو ضرور ان سے اس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں

اس آیت مبارکہ میں علم مستنبط سے مراد علم باطن ہے اور یہی اہل تصوف کا علم ہے

کیونکہ ان کے پاس قرآن حدیث سے مستنبطات ہیں چنانچہ علم ظاہر بھی ہے

اور باطن بھی قرآن ظاہر بھی ہے اور باطن بھی اسلام ظاہر بھی ہے اور باطن بھی

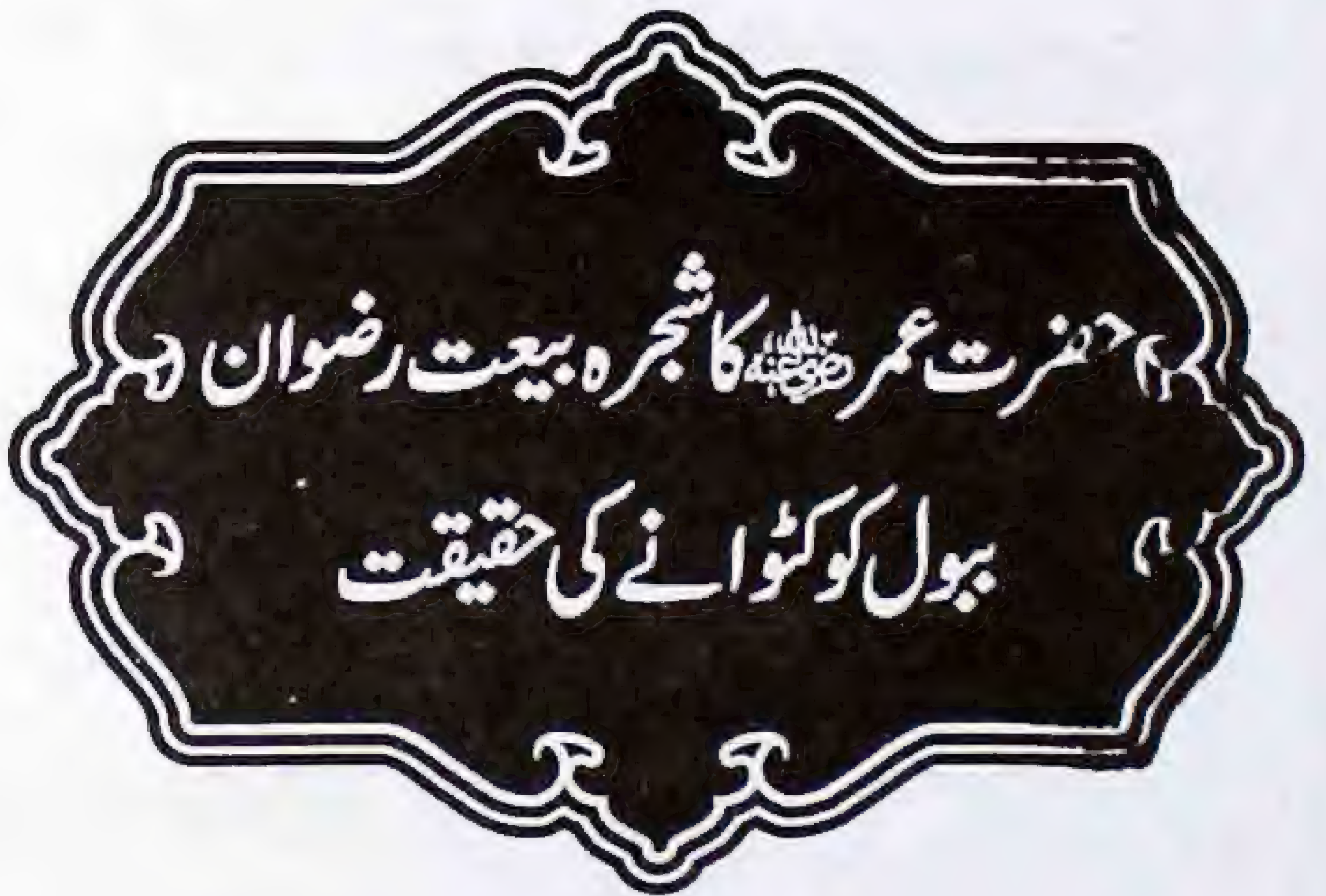
وبالله التوفیق وصلى الله تعالى على سيدنا محمد

وآله وصحبه وسلم

عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈچ

14 ذوالحجہ 1425ھ



جناب قبلہ مفتی صاحب ازہری سیالوی آپ کی خدمت میں ایک سوال حاضر ہے امید واثق ہے آپ اس کا جواب کتاب وسنت کی روشنی میں ارشاد فرما کر ممنون کریں گے حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہے کہ آپ نے دیکھا کچھ لوگ شجرہ رضوان ببول کا وہ درخت جس کے نیچے صلح حدیبیہ کے موقع پر بیٹھ کر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بیعت رضوان لی تھی کے پاس جمع ہو کر نماز پڑھ رہے ہیں اور اس سے تبرک لے رہے ہیں تو آپ نے اسے کٹوا دیا حضرت عمرؓ کے خیال میں اس درخت کے کٹوانے کی کیا حکمت اور کیا وجہ تھی۔

استفتاء از

خلیفہ محمد بشیر مصباحی

ریڈیچ uk

10 دسمبر 2005ء

7 ذوالقعدہ 1426ھ

ماشا اللہ لا قوۃ الا باللہ

الجواب

اس حدیث کا معنی وحقیقت بیان کرنے سے پہلے اسلامی شریعت میں

مسئلہ تبرک کی شرعی حیثیت کو ظاہر کرنا ضروری ہے کہ کیا تبرک جائز ثابت اور عمل مقبول ہے یا نہیں یہ ایک مسلمہ بات ہے کہ صحابہ رسول ﷺ آپ ﷺ کے وضوء بال مبارک پسینہ اطہر اور تھوک مقدس سے تبرک کیا کرتے تھے ذیل میں اس موقف چند دلائل پیش کیے جا رہے ہیں

امام احمد بن حنبل بغدادی رحمہ اللہ اپنی مسند میں صلح حدیبیہ کے سلسلے میں راوی ہیں کہ جب مشرکین مکہ نے عروہ بن مسعود ثقفی کو نبی اکرم ﷺ کے پاس شرائط صلح طے کرنے کے لیے روانہ کیا

فقام عروہ من عند رسول اللہ ﷺ وقد رأى ما يصنع اصحابه حيث كان لا يتوضاء الا ابتدروه فلا يبدق بذاقا الا ابتدروه ولا يسقط من شعره الا اخذوه ----- {1}

”تو عروہ بن مسعود نے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر آپ کے اصحاب کا یہ عمل مشاہدہ کیا کہ جب آپ وضو کرتے آپ کے اعضاء سے گرنے والے پانی پر لپکتے جب آپ تھوکتے تو آپ کی تھوک کو ہاتھوں ہاتھ لیتے اور جب آپ کا کوئی بال گرتا تو وہ اسے محفوظ کر لیتے اس مقام پر عروہ بن مسعود کے کلام سے استدلال و استشہاد نہ بھی لیا جائے تو اصحاب رسول ﷺ کے فعل سے استناد کرنا ہی کافی ہے کیونکہ آپ ﷺ کے سامنے اس عمل کا ہونا اور آپ کا اس پر کوئی نکیر نہ کرنا بھی

محدثین اور علماء اصول کے نزدیک شرعی دلیل قرار پاتا ہے۔
 امام ابو بکر بیہقی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ دلائل النبوة میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
 سے راوی ہیں۔

لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة ونحر هديه ناول
 الحلاق شقه الايمن فحلقة فناوله ابا طلحة ثم ناوله
 شقه الايسر فحلقة وامره ان يقسمه بين الناس قال
 البيهقي رواه مسلم في الصحيح عن ابي عمر عن
 سفیان-----{1}

”جب نبی اکرم ﷺ نے رمی جمرہ کے بعد قربانی کا جانور ذبح کر لیا تو
 آپ نے اپنے سرانور کی دائیں جانب حجام کی طرف کی تو اس نے اس جانب
 کو حلق کر دیا آپ ﷺ نے وہ بال مبارک حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائے پھر
 آپ ﷺ نے بائیں جانب حجام کے سامنے کی تو اس نے اس جانب کو بھی حلق
 کر دیا تو آپ ﷺ نے اسے ارشاد فرمایا کہ یہ بال لوگوں میں تقسیم کر دیے جائیں
 امام بیہقی کا قول ہے کہ یہ حدیث امام مسلم نے صحیح میں ابو عمر اور سفیان سے بھی
 روایت کی ہے“

امام ابو عبد اللہ بخاری حضرت عبد اللہ بن وہب رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں

{1} دلائل النبوة امام بیہقی رحمہ اللہ

قال دخلت على ام سلمة رضي الله عنها فاخرجت

لنا شعر من شعر النبي ﷺ مخضوبا-----{1}

”آپ فرماتے ہیں میں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے ہمیں زیارت کرانے کے لیے نبی اکرم ﷺ کا ایک بال مبارک ظاہر فرمایا جو مہندی لگا ہوا تھا“

اس حدیث مبارک سے واضح ہوتا ہے کہ سیدہ ام المومنین نے آپ ﷺ کا وہ بال مبارک برکت کے لیے محفوظ کر رکھا تھا اور آپ نے اسے زائرین کے لیے اسی لیے نکالا تھا کہ وہ اس سے برکت حاصل کر سکیں۔

اس موقف پر قرآن مجید سے ایک دلیل حبر الامت ترجمان القرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سورہ بقرہ کی اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ-----{2}

”اور ان سے ان کے نبی نے فرمایا اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ آئے تمہارے پاس تابوت جس میں تمہارے رب کی طرف سے دلوں کا چین ہے اور کچھ بچی ہوئی چیزیں ہیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے ترکہ کی اٹھاتے

{1} بخاری کتاب اللباس باب 66-----{2} بقرہ: 248

لائیں گے اسے فرشتے۔“

ما ترك موسى كتابه ويقال الواحه وعصاه وما ترك
هارون رداؤه و عمامته وفيما ذكرنا دلالة على ان
الاحتفاظ بعصا ورداء هارون و عمامة فيه بركة ترجى

وہی دلیل ملک طالوت-----{1}

”حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو چھوڑا وہ آپ کی کتاب تھی اور یہ بھی قول ہے
کہ وہ کتاب کی تختیاں اور آپ کا عصا مبارک تھا اور حضرت ہارون نے جو چھوڑا
وہ ان کی چادر اور دستار تھی اس مذکورہ تفسیر سے پتا چلتا ہے کہ حضرت موسیٰ اور
حضرت ہارون علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ان تبرکات کو محفوظ رکھنے میں حصول
برکت کی نشاندہی تھی اور طالوت کی بادشاہی کا بین ثبوت تھا اگر ان اشیاء سے
برکت وابستہ نہ تھی تو ان کو محفوظ رکھنے میں کیا معنی اور اسے قرآن مجید میں ذکر
کرنے سے کیا فائدہ۔

حدیث اسراء سے تبرک پر استدلال

شب اسراء نبی اکرم ﷺ کا مختلف مقامات پر براق سے اتر کر نماز ادا کرنا
بھی تبرک لینے کی واضح دلیل ہے شیخ طاہر الحامدی مدظلہ العالی اس مسئلہ پر یوں
رقمطراز ہیں

{1} تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس طاہر یعقوب فیروز آبادی 33

لرأینا انّ الاماکن خمسة فهل فی هذا التحذیر معنی
وهل الاشارة فیها تبصرة لاؤلی الالباب لمن کان له
قلب یعقل او لمن ألقى السمع وهو شهید ام ان الامر
کان عبثا ولہوا غیر مقصود وام انها لاہداف سامیة
واشارات لطیفہ لا یعقلها الا العالمون-----{1}

”جب ہم نے غور کیا تو وہ پانچ مقامات ہیں اس حد بندی اور تعیین میں
کیا معنی ہے یا ان کی طرف اشارہ کرنے میں عقل والوں کے لیے تبصرہ ہے جو
بیدار اور روشن ضمیر ہے یا وہ جو پوری دلجمعی سے بات کو سننے کی صلاحیت رکھتا ہے
یا یہ سارا معاملہ ہی بے سود اور غیر مقصود ہے اور یا اس میں اعلیٰ مقاصد اور لطیف
اشارات ہیں جنہیں صرف علم والے ہی سمجھ پاتے ہیں پہلی بات تو یہ ہے وہ کیا وجہ
ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نبی اکرم ﷺ سے ہر بار یہ پوچھتے ہیں کہ آپ
ﷺ نے یہ نماز کہاں پر پڑھی ہے اور آپ ﷺ ہر بار فرماتے ہیں نہیں حالانکہ آپ
ﷺ کی یہ حدیث ہے

زویت لی الارض فرأیت مشارقها و مغاربها
”میرے لیے زمین کو سمیٹ دیا گیا تو میں نے اس کے مشرقوں اور اسکے مغربوں
کو دیکھ لیا“

تو اس کا صحیح اور معقول جواب یہ ہے یہ انداز صرف تعلیم امت کے لیے اپنایا جا رہا ہے اور آپ ﷺ ہمیں ان اماکن مقدسہ کی نشاندہی کر رہے ہیں جہاں آپ ﷺ نے نزول فرما کر نماز ادا کی اور انہیں متبرک فرمایا کہ یہ منازل مبارکہ ہیں جہاں آپ ﷺ انبیاء کرام علیہم السلام نے حلول و ورود فرمایا اور اب آپ کے حلول و نزول سے ان کی برکت میں مزید اضافہ ہو گیا وہ پانچ اماکن شریفہ یہ ہیں

پہلی نماز

اس مقدس سفر کے دوران آپ ﷺ نے پہلی نماز طیبہ مدینہ منورہ میں ادا فرمائی جسے آپ کی ہجرت گاہ کا شرف حاصل ہوا آپ کے حلول و ورود سے یہ سرزمین پاکیزگی اور نور میں نقطہ کمال کو پہنچ گئی اور اس کی ہوا اور فضا منور معطر ہو گئی آپ دعا و برکت سے۔

دوسری نماز

آپ ﷺ نے شجرہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس ادا فرمائی مصر سے نکلتے وقت آپ نے جس کے سائے میں استراحت کی تھی جبکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ {1}

”تو اس شہر سے نکلا ڈرتا ہوا اس انتظار میں کہ اب کیا ہوتا ہے“

تیسری نماز

طور سینا پر ادا فرمائی جہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا اور اسی مکان پر اللہ تعالیٰ نے آپ پر تجلی بھی نازل کی تھی
ارشاد باری تعالیٰ

فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ
مُوسَىٰ صَعِقًا

چوتھی نماز

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت گاہ یعنی بیت لحم میں ادا کی گئی۔

پانچویں نماز

نماز بیت المقدس میں ادا کی گئی جہاں آپ ﷺ نے انبیاء کرام علیہم السلام کی امامت بھی فرمائی یہ ہیں وہ اماکن تجلیات اور اللہ تعالیٰ کے مقربین اور صالحین بندوں کے آثار کریمہ جن سے تبرک لینے کا واضح اشارہ ملتا ہے آثار صالحین سے تبرک کی ایک اور واضح دلیل قرآن مجید سے پیش کی جا رہی ہے جب حضرت یوسف کی مفارقت اور جدائی میں حزن و ملال اور آہ و بکاء سے حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آنکھوں کی بینائی ختم ہوگی تو حضرت یوسف علیہ

الصلوة والسلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا

أَذْهَبُوا بِقَبِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا

{1}-----

”میرا یہ کرتا لے جاؤ اسے میرے باپ کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں

کھل جائیں گی“

جب یہ کاروان حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبارک کرتا لے

کر مصر سے شام کے لیے روانہ ہوا حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے

بیٹے کی خوشبو کو سونگھ لیا اور ارشاد فرمایا۔

إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفْنِي دُونَ ﴿٩٤﴾ {2}---

”بے شک میں یوسف کی خوشبو پاتا ہوں اگر مجھے یہ نہ کہو کہ سٹھ گیا ہے“

پھر اس اثر عظیم کے اندر اللہ تعالیٰ نے جو برکت رکھی جب وہ حضرت

یعقوب علیہ السلام کو میسر آئی تو قرآن مجید نے اسے یوں بیان فرمایا

فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا

{3}-----

”پھر جب خوشی سنانے والا آیا اس نے وہ کرتا یعقوب کے منہ پر ڈالا اسی وقت

اس کی آنکھیں پھر آئیں“

قرآن مجید منہاج اور دستور العمل ہے

اس مقام پر اس حقیقت کو ظاہر کرنا بھی انتہائی ضروری ہے کہ یہ فعل صرف اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کا تھا اس میں قمیص کا دخل نہ تھا جبکہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عصا خود اس کے اندر یہ تاثیر کہاں کہ وہ سمندر کو شق کر دے پھر شق کرنے کے بعد اس میں سمندر کو خشک کر نیکی اسطاعت کہاں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا {1}----

”اور ان کے لئے دریا میں سوکھا راستہ نکال دے“

تو ایسے تمام امور میں بہر حال فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے پھر اگر یہ سوال ذہن میں آئے کہ یہ تو نبی اللہ کے ساتھ خاص ہے اللہ تعالیٰ کے کسی ولی اور مرد صالح کے آثار سے تبرک لینے کا ذکر کہاں تو اس کا جواب یہ ہے کہ علماء اصول کے یہاں یہ قاعدہ مسلم اور معروف ہے العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب خاص سبب کا نہیں بلکہ لفظ کے عموم کا اعتبار کیا جاتا ہے بہر صورت قرآن مجید کوئی ایسی کتاب نہیں جس میں محض حکایات ہوں اور لوگوں کی زندگی سے غیر متعلق ہوں قرآن مجید کو اللہ تعالیٰ نے منہاج حیات اور دستور العمل

کے طور پر نازل فرمایا ہے۔

شجرہ رضوان اور حضرت عمرؓ

امام بخاری رحمہ اللہ باب غزوہ حدیبیہ میں یہ حدیث نقل کرتے ہیں
 حدثنا محمود حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن طارق
 بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجا فمررت بقوم
 يصلون قلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث
 بايع رسول الله ﷺ بيعت الرضوان فاتيت سعيد بن
 المسيب فاخبرته فقال سعيد حدثني ابي انه كان فيمن
 بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة قال فلما خرجنا من
 العام المقبل نسيناها فلم نعثر عليها فقال سعيد ان
 اصحاب محمد ﷺ لم يعلموها فعلمتموها انتم --- {1}

”طارق بن عبد الرحمن رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب میں حج بیت اللہ کے
 لیے گیا تو دوران سفر میں نے کچھ لوگوں کو نماز پڑھتے دیکھا میں نے یہ پوچھا یہ
 کوئی مسجد ہے تو انہوں نے کہا یہ وہ درخت ہے جس کے نیچے رسول اللہ ﷺ نے
 بیعت رضوان لی تھی پھر میں نے حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ کو اس معاملے سے
 آگاہ کیا تو آپ نے کہا مجھے میرے والد نے یہ بات بتائی جو شجرہ رضوان کے

{1} بخاری ص 512 حدیث: 4163 طبع دار الریان

نیچے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیعت کرنے والوں میں شامل تھے کہ جب ہم دوسرے سال وہاں سے گزرے تو ہم اس شجرہ کو بھول گئے اور ہم اس پر مطلع نہ ہو سکے حضرت سعید فرماتے ہیں جب اصحاب رسول اللہ ﷺ اسے نہ جان سکے تو تمہیں کیسے اس کی خبر ہوگئی اس حدیث مبارک میں العام المقبل کا معنی آئندہ سال ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے صلح حدیبیہ کے بعد والا دوسرا سال تھا جبکہ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ نہ تھے تو کیسے ممکن ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے اجازت لیے بغیر یہ عمل کر گزریں یہی بات امام طاہر الحامدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے بھی کہی ہے وہ فرماتے ہیں اقول واضح ان قوله العام المقبل هو العام التالی لصلح حدیبیہ ولم یکن عمر خلیفۃ وما کان یمكن ان یفعل عمر بغیر اذن من رسول اللہ ﷺ شیا من تلقاء نفسه لم یؤمر به ----- {1}

حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا طارق عن سعيد بن المسيب عن ابيه انه كان ممن بايع تحت الشجرة فرجعنا اليها عامنا المقبل فعميت علينا ----- {2}

”حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے راوی ہیں جو اس شجرہ کے نیچے بیعت کرنے والوں میں شامل تھے کہ جب ہم آئندہ برس اس کے پاس گئے تو

{1} مجلة الأزهر والقعدة {2} بخاری 14264164

وہ شجرہ ہم پر مخفی ہو گیا یعنی ہم اس کے مکان پر اطلاع نہ پاسکے۔

حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن طارق قال ذكرت عند
سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال اخبرني

وكان شهدا-----{1}

”حضرت طارق بن عبد الرحمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے اس درخت کا ذکر
حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے پاس ذکر کیا تو آپ ہنس دیے اور مجھ سے فرمایا
کہ میرے والد بھی اس موقع پر حاضر تھے“

حدثنا موسى بن اسما عيل حدثنا جويرية عن نافع قال
ابن عمر رضي الله عنهما رجعنا من العام المقبل وهو
العام التالي لصلح حديبية فما اجتمع اثنان على
الشجرة التي بايعنا تحتها-----{2}

”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب ہم صلح حدیبہ کے دوسرے
سال وہاں گئے تو جس درخت کے نیچے ہم نے بیعت کی تھی اس کی تعیین پر دو شخص
بھی اتفاق نہ کرسکے“

مندرجہ بالا احادیث سے ثابت ہوا کہ جس شجرہ کے نیچے بیعت کا عمل
انجام پایا تھا اس پر کوئی واقفیت نہ پاسکا بلکہ وہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے

اس کے نیچے بیعت رضوان کا شرف حاصل کیا تھا وہ بھی اس کی پہچان سے بے خبر رہے اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ بھلا دیا یا پھر اللہ تعالیٰ نے اسے اٹھالیا جب کہ رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث میں وارد ہوا ہے

خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحا اثنان فرفعت
 ”میں گھر سے نکلا تھا کہ تمہیں لیلہ القدر کی خبر دوں مگر دو اشخاص آپس میں جھگڑ رہے تھے تو وہ اٹھالی گئی۔“ اب آخری سوال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسا عمل کیوں کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے دیکھا کہ کچھ لوگ جن پر وہ شجرہ مشتبہ بنا دیا گیا تھا وہ غیر یقینی صورتحال سے دوچار ہونے کے باوجود وہاں جا کر تبرک حاصل کر رہے ہیں تو آپ نے یہ بات گوارا نہ کی تو اس مزعوم و مشکوک درخت کے کٹوانے کا حکم صادر فرمایا اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ یا عباد اللہ الصالحین کے آثار شریفہ سے تبرک لینے کو جائز نہ سمجھتے تھے یا یہ عمل اہل ایمان کو شرک و بدعت تک لے جائے گا ہرگز صحیح نہیں۔

مفتی عبدالرسول منصور الازہری

خطیب ریڈیچ برطانیہ

علامہ مفتی عبدالرسول منصور الازہری کی دیگر تالیفات

دلائل النبوة
(اول، دوم، سوم)
بارہوی ترجمہ

امام ابو جعفر طحاوی

مجالس منصور
حصہ اول، دوم

مجموعہ اسلامیات

بستان
العارفین
بارہوی ترجمہ

الآداب
بارہوی ترجمہ

فتاویٰ حلال

روایت
ہلال

زیارات مصر

دعائے نظام
عقائد النعمان

فلسفہ
موت و حیات

عصمت انبیاء

تفسیر چشتی
بارہوی ترجمہ

آئینہ میں جمال مصطفیٰ

فیہ مسائل مناک
اور شرعی قضاء

فتاویٰ منصوریہ

مبلغ اسلام شیخ القرآن والحديث حضرت علامہ

الحاج مفتی عبدالرسول منصور الازہری دامت برکاتہم العالیہ

کی فقہی بصیرت اور تحقیقی مہارت کا شاہکار ہے۔ علامہ صاحب

برطانیہ کی مسلم کمیونٹی کے عالمی و مذہبی مسائل کے حل کے لئے قائم کردہ

”شرعی کونسل“ کے چیئرمین ہیں۔ اپنی اس حیثیت میں آپ سائلین کے استفتاءات

کا جواب دیتے رہتے ہیں۔ فتاویٰ منصوریہ آپ کے انہی فتاویٰ جات کا مجموعہ ہے

جن میں سے بعض کافی مفصل ہیں۔ ان فتاویٰ میں آپ نے بعض مسائل عصریہ

کا مجتہدانہ حل بھی پیش کیا ہے۔ اس کے بالاستیعاب مطالعے سے ہی

آپ اندازہ کر سکیں گے کہ یہ اہل علم و دانش کے لئے کس قدر مثالی

اثاثہ ہے۔

محمد منور نورانی

By: Zia Noorani 0300-4518511
Ziandorani@yahoo.com

مکتبہ مصباح القرآن مسعود ٹاؤن ساہیوال
عارف روٹ

